

乃往过去久远无量不可思议无央数劫，曾经有一位比丘因为自己发下的弘深誓愿，引起了整个三千大千世界一时间六种震动，天雨妙花，栴檀末香以及天鼓妙音充满虚空，处处传扬着：定当作佛的授记！这位比丘名为法藏，他在恭请世自在王如来广为宣说十方世界二百一十亿诸佛刹土，并一一亲见之后，摄取这一切刹土的微妙功德，发下四十八个殊胜大愿，成为了极乐净土的最初缘起。

阿弥陀佛四十八愿讲记



益西彭措法师●编述





此书尚未定稿
请勿翻印

净土文库
1

阿 弥 陀 佛 四 十 八 愿 讲 记

益西彭措法师 编述

目 录

| | |
|-----------------|-----|
| 阿弥陀佛四十八愿····· | 1 |
| 阿弥陀佛四十八愿讲记····· | 13 |
| 思考题····· | 170 |

阿弥陀佛四十八愿

——摘自康僧铠译《佛说无量寿经》

第一 国中无三恶道愿

设我得佛，国有地狱、饿鬼、畜生者，不取正觉。

第二 不复更生恶道愿

设我得佛，国中天人寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。

第三 各得真金色身愿

设我得佛，国中天人，不悉真金色者，不取正觉。

第四 形色无有好丑愿

设我得佛，国中天人，形色不同，有好丑者，不取正觉。

第五 生者皆得宿命愿

设我得佛，国中天人，不识宿命，下至知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。

第六 皆得天眼彻视愿

设我得佛，国中天人，不得天眼，下至见百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第七 皆得天耳彻听愿

设我得佛，国中天人，不得天耳，下至闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。

第八 皆得知他心念愿

设我得佛，国中天人，不得见他心智，下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。

第九 皆得神足飞行愿

设我得佛，国中天人，不得神足，于一念顷，下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不

取正觉。

第十 不起贪计身见愿

设我得佛，国中天人，若起想念贪计身者，不取正觉。

第十一 正定必至涅槃愿

设我得佛，国中天人，不住定聚，必至灭度者，不取正觉。

第十二 光明遍照十方愿

设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第十三 寿命同佛永久愿

设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。

第十四 声闻广多无量愿

设我得佛，国中声闻，有能计量，乃至三千大千世界众生悉成缘觉，于百千劫悉共计

校，知其数者，不取正觉。

第十五 寿命修短随意愿

设我得佛，国中天人，寿命无能限量，除其本愿，修短自在。若不尔者，不取正觉。

第十六 国中无不善名愿

设我得佛，国中天人，乃至闻有不善名者，不取正觉。

第十七 诸佛称名赞叹愿

设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。

第十八 十念皆生我国愿

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

第十九 勤修我皆接引愿

设我得佛，十方众生，发菩提心，修诸功

德，至心发愿，欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。

第二十 系念必得往生愿

设我得佛，十方众生，闻我名号，系念我国，植诸德本，至心迴向，欲生我国，不果遂者，不取正觉。

第二十一 各具三十二相愿

设我得佛，国中天人，不悉成满三十二大人相者，不取正觉。

第二十二 菩萨一生补处愿

设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

第二十三 一时普供诸佛愿

设我得佛，国中菩萨，承佛神力，供养诸佛，一食之顷，不能遍至无数量无数亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第二十四 供具自皆如意愿

设我得佛，国中菩萨，在诸佛前，现其德本，诸所求欲供养之具，若不如意者，不取正觉。

第二十五 菩萨演一切智愿

设我得佛，国中菩萨，不能演说一切智者，不取正觉。

第二十六 菩萨得金刚身愿

设我得佛，国中菩萨，不得金刚那罗延身者，不取正觉。

第二十七 万物悉皆殊特愿

设我得佛，国中天人，一切万物，严净光

丽，形色殊特，穷微极妙，无能称量。其诸众生，乃至逮得天眼，有能明了，辨其名数者，不取正觉。

第二十八 菩萨道树普见愿

设我得佛，国中菩萨，乃至少功德者，不能知见其道场树无量光色，高四百万里者，不取正觉。

第二十九 受经普得智辩愿

设我得佛，国中菩萨，若受读经法，讽诵持说，而不得辩才智慧者，不取正觉。

第三十 慧辩无有限量愿

设我得佛，国中菩萨，智慧辩才若可限量者，不取正觉。

第三十一 净国照见十方愿

设我得佛，国土清净，皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

第三十二 严饰超诸天人愿

设我得佛，自地以上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝、百千种香而共合成。严饰奇妙，超诸天人。其香普薰十方世界，菩萨闻者，皆修佛行。若不尔者，不取正觉。

第三十三 蒙光触身获益愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其身者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。

第三十四 皆得法忍总持愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍诸深总持者，不取正觉。

第三十五 信乐永离女身愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人，闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，

厌恶女身，寿终之后，复为女像者，不取正觉。

第三十六 勤修必成佛道愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。

第三十七 归依感动天人愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸天人人民，闻我名字，五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行，诸天世人，莫不致敬。若不尔者，不取正觉。

第三十八 妙服自然在身愿

设我得佛，国中天人，欲得衣服，随念即至，如佛所赞应法妙服，自然在身。若有裁缝捣染浣濯者，不取正觉。

第三十九 受乐同于漏尽愿

设我得佛，国中天人，所受快乐，不如漏尽比丘者，不取正觉。

第四十 随意见诸佛国愿

设我得佛，国中菩萨，随意欲见十方无量严净佛土，应时如愿，于宝树中，皆悉照见，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

第四十一 闻名诸根具足愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，至于得佛，诸根缺陋不具足者，不取正觉。

第四十二 悉得清净解脱愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉速得清净解脱三昧，住是三昧，一发意顷，供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定意。若不尔者，不取正觉。

第四十三 闻名生处尊贵愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，生尊贵家。若不尔者，不取正觉。

第四十四 修行具足德本愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本。若不尔者，不取正觉。

第四十五 皆得三昧见佛愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉速得普等三昧，住是三昧，至于成佛，常见无量不可思议一切诸佛。若不尔者，不取正觉。

第四十六 自然得闻妙法愿

设我得佛，国中菩萨，随其志愿所欲闻法，自然得闻。若不尔者，不取正觉。

第四十七 即得不退转地愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。

第四十八 即得诸忍究竟愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至第一忍第二第三法忍，于诸佛法不能

即得不退转者，不取正觉。

阿弥陀佛四十八愿讲记

益西彭措法师 编述

敬礼西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛！

今天我们共同学习阿弥陀佛四十八愿，这是极为殊胜难得的因缘。通过学习，我们会认识阿弥陀佛普度众生的一乘悲愿，极乐净土不可思议的功德庄严，弥陀名号神妙的力用，及圆满普贤行愿的无上方便。总之会认识到，极乐净土等的无量功德庄严、无量殊胜方便，都来自于阿弥陀佛所发的大誓愿海。

凡是修持净土的人，都需要修集往生资粮。而修集往生资粮最重要的一环，就是具足信愿。如果对阿弥陀佛的大愿及往生净土的殊胜利益等一无所知，则不可能生起真信切愿；而缺乏真信切愿，就不可能圆满修集往生资粮。这样便知道，学习、认识阿弥陀佛四十八愿，是修持净土极重要的前行。

首先，从弥陀因地说起。过去无量不可思议无央数劫前，定光如来出世，教化度脱无量众生，在

令有缘众生都得道后，定光如来趣入涅槃。此后，相继出现了五十三尊佛，最后一佛是世自在王如来。

世自在王如来座下，有一位国王，听佛说法，内心喜悦，当时发起了无上菩提心。后来他舍弃王位，出家做沙门，名法藏比丘，就是阿弥陀佛的前身。

法藏比丘才能极高，心识勇猛。他来到世自在王如来前，顶礼、右绕三匝，长跪合掌，赞叹世自在王佛，说：“唯然世尊，我发无上正觉之心，愿佛为我广宣经法，我当修行，摄取佛国清净庄严无量妙土，令我于世，速成正觉，拔诸生死勤苦之本。”

（世尊，我已发无上菩提心，愿佛为我宣讲经法，我当精进修行，摄取十方佛国清净庄严无量妙土之德，请佛加持我，令我于世间速成佛果，拔诸世间生死众苦的根本。）

世自在王佛为他广说二百一十亿诸佛刹土，天人善恶、国土粗妙，随彼心愿，一一显示。总之，显示了二百一十亿佛国功德严净、广大圆满之相。

法藏比丘在听佛宣说庄严清净国土时，了了明见，发起无上殊胜之愿。之后，一心清净，于五劫中，思维摄取庄严佛国的清净修行。

法藏比丘完成了摄取二百一十亿诸佛妙土的清净妙行后，来到佛前，顶礼佛并合掌向佛说：“世尊！我已完成庄严佛土清净之行。”

佛说：“汝今可说，今正是时，令一切大众发起欢喜。因你此说，能令一切大众修行此法，满足无量大愿。”

由此，法藏比丘便说出以下四十八愿：

第一 国中无三恶道愿

【设我得佛，国有地狱、饿鬼、畜生者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：假使我成佛时，我国中还有地狱、饿鬼、畜生，我就不取正觉。

此是大悲心切之发愿。一切众生类中，恶道众生的痛苦最为深重。法藏菩萨不忍众生沉沦恶趣，长劫受苦，因此首发大愿：在我成佛的国土中，永无恶趣。

对此，有人怀疑：《阿弥陀经》说极乐世界多有众鸟，鸚鵡、舍利、迦陵频伽、共命之鸟，这些鸟不属于恶道众生吗？

答：这是佛为利益众生，以愿力化现的灵鸟。

净土中，水也好、花也好、鸟也好，都是如来法身所现，其实应称为水佛、花佛、鸟佛。佛陀的化身不单有人相，还有禽鸟等相，或水、风、花、树等器世界相。这些化现，大作佛事，微妙难思。比如，净土宝池中的水能随机说法，在同一池中沐浴的人随自心愿、根性，愿听佛法僧三宝声，水就演说佛法僧三宝；愿听三十七道品声，水就演说三十七道品；愿听空、无相、无愿声，水就演说空、无相、无愿。总之，同一水普应众生机，演说无量法，这样的水不是佛，又是什么？其他有什么能做到这样？所以应称水佛。净土灵鸟也是如此，恒演妙法，是鸟佛，哪里是恶趣众生？

第二 不复更生恶道愿

【设我得佛，国中天人寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：假使我成佛，我国中的天人还有命终后转入三恶道者，我就不取正觉。

或有人疑：凡夫带业往生，怎能永超恶道？

答：因为弥陀净土中，无有任何堕恶道的因缘。

《瑜伽师地论》中说，生烦恼须有六个因缘：（一）所依：识田中有烦恼种子；（二）所缘：有引生贪嗔等烦恼的境；（三）猥杂：随学恶知识和恶友；（四）言教：听闻邪法；（五）串习；（六）非理作意：虚妄增益可爱或非可爱相以及于无常妄执常等的非理作意。凡夫带业往生，识田中虽有烦恼种子，但净土中不具烦恼现行的其他五缘故，烦恼必不会生起，如种子缺乏水土等助缘，定不生果。也就是，弥陀净土中，无有引生贪、嗔等烦恼的境缘；唯是佛、菩萨圣众，以阿弥陀佛为导师，以清净海会菩萨为眷属，一切时处随学、听闻正法，绝无随学恶友和听闻邪法之事；又以弥陀光明、音声加持自心，水、鸟、树、风恒演妙法，时时增益道心，一切行为都与修道相应，与正法相应，不会串习烦恼和非理作意。由此成立，往生净土后，毕竟不生烦恼，不堕恶道。

第三 各得真金色身愿

【设我得佛，国中天人，不悉真金色者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人，身

体都为紫磨真金色，若不如此，我就不取正觉。

“紫磨真金色身”，即佛身。此即发愿往生净土者，都得到与佛身一样的颜色。

“紫磨真金”是人间最好的真金。好的金子带有红色，金的成分足，所以用“紫”字描述。善导大师说：“诸佛欲显常住不变之相，是故现金色身。”意思是说，金子不会生锈、不会变坏，诸佛为显示常住不变之相，便显现金色之身。

弥陀愿海，愿愿欲令众生普皆成佛。此愿也不例外，佛的悲心是普令往生者得到如佛般的真金色身，光亮洁净，令人见而生喜。

第四 形色无有好丑愿

【设我得佛，国中天人，形色不同，有好丑者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人形貌不同，有好丑之别，我就不取正觉。

此处细细捉摸，很有意味。像现在人间有几十亿人，相貌千差万别，这是什么原因造成的呢？原因：每个人投胎时，识田中有宿世造业所熏的种子，

以成熟的某个种子为因，今生父母精血为缘，因缘和合，就造就了今生的身体，因为各人宿业所熏的种子及精血的因缘不同，致使生出的身体千差万别。

而往生极乐世界，个个是紫磨真金色身，相貌无有好丑之别。这是为什么？根本原因是有弥陀愿力的摄持。极乐世界天人的身体，是以阿弥陀佛的愿力为所依，在莲花中化生，而佛的愿力又是平等的，愿一切化现的天人在形色上没有好丑之别。这就像同一条生产轿车的流水线，同样的设计、同样的流程，所生产的轿车形象就都是一样的。实际上，往生极乐的众生，就相当于阿弥陀佛的孩子，众生的心与佛的大愿相应，得佛力加持，顿时从莲花化生，具足相好，又因有阿弥陀佛平等愿的摄持，形色上就没有好丑之别。可见，佛的愿力是最主要的因。

有人问：为什么要发愿让净土天人形貌同等，无有好丑之别？昙鸾大师说得好：“如果众生的形貌很不相同，由不同，就有好、丑、高、下的差别；有差别，就会生起贪、嗔、嫉妒、竞争等；由此造作恶业，长劫陷溺于三有海中。因此，弥陀因地，

兴大悲心，起平等愿。”

凡夫最执著自己身体的形象，身体比别人丑陋，就生自卑心。见别人相貌好，就生嫉妒心。相貌超过别人，又骄傲，沾沾自喜。像这样，以身体与别人作比较时，起种种烦恼、执著。

往生净土的人中，很大一部分是凡夫，既是凡夫，就是带业往生，识田中还有烦恼种子。如果往生后，净土的人形貌有好丑，内因和外缘和合时，免不了在心中引发贪嗔等及恶业造作，哪怕只生起一念极轻微的我执或极轻微的贪欲、嫉妒，也是生死之因，必定退入生死，受种种苦。这样就不成立极乐世界纯一安乐，无有苦受，永不退转（因为当下起了贪、嗔、嫉妒，再轻微也是退转），也不成立横超生死。

有人说：生在佛前，恐怕不会堕落吧！但是释迦佛身边的善星比丘和提婆达多，同样在佛前，也一样起烦恼而堕落。所以，起烦恼就堕落，这是决定的。

阿弥陀佛在因地设计净土时，就已经考虑到了这一点，把所有引生贪嗔痴的境缘全部遮止。而没

有任何生烦恼的助缘，就毕竟不生烦恼。这就能保证往生者都不退堕。由于不起烦恼造业，道业只进不退，故能速成菩提。

从这里能体会到阿弥陀佛悲愿的深广。越思维，越觉得其中的每一大愿都甚深不可思议。为了使往生者，个个能不退转，永超生死，速证菩提，阿弥陀佛以极为深广的智慧设计净土、庄严净土。

再进一步看，在净土莲花中化生的身体，不是由精血孕育而成，因此没有衰老、疾病和死亡。如果是从父母不净种子生出的身体，就是由三十六种不净物假合的秽身，只要是欲界凡夫，决定如此。为什么呢？因为缘起规律是决定的，从毒草种子只长毒草，从药草种子只长药草，是什么样的种子，就结什么样的果。我们以贪欲投胎，业识与父母精血和合，能出生清净的身体吗？显然不能。而往生是以净业力与弥陀大愿和合，从莲花中化生，得到的是如光如影的清虚之身，无有浊秽，当然永无疾病、衰老和死亡。

接下来的五愿是加持圣众成就广大神通之愿。此处所说的神通，并非人天有漏神通及小乘的无漏

神通，而是大乘极广大的神通。释迦佛在《阿弥陀经》中赞叹净土是一切世间极难信之法。往生后能成就广大神通，也是常人难信之处。

第五 生者皆得宿命愿

【设我得佛，国中天人，不识宿命，下至知百千亿那由他¹诸劫事者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人不能了知宿命，下至不能了知百千亿那由他劫中的往事，我就不取正觉。

这是稀有难信之事。圣者阿罗汉的宿命通，最多能见八万劫之内的事，八万劫外就一无所知。比如佛世时有一老人祈求出家，很多阿罗汉都说他没有善根不能出家。佛说此人八万劫前种了善根，当时他做樵夫，被老虎追得紧，念了一声“南无佛”。八万劫后，这个善根成熟，有因缘出家。从这里看出，阿罗汉的宿命通有局限。往生极乐世界之后所得的宿命通，最低程度能了知百千亿那由他劫中之

¹ “那由他”，是亿的意思，具体有十万、百万、千万等多种说法。总之，百千亿那由他劫就是难以计数的劫数。

事，远远超过八万劫，所以是得到迥超阿罗汉的大宿命通。

如果有人具神通，能给人看过去五百生的事，每一世都讲得清清楚楚，一般人会佩服得五体投地。但极乐圣众的神通何止见五百世。愿文中明确说到，最低限度是了知百千亿那由他劫中的往事，这是何等广大的智慧。

要知道，众生本具不可思议的大智慧，这个大智慧被客尘障蔽，不得显发，而往生极乐世界，仗佛大愿加持，就能使智慧透彻无碍，所现前的境界是无边宽广的。这里只讲到宿命通一法，后面愿文中会说其余多种神通和智慧、辩才等都极其广大。这些都要具体去了解，不然就不明了为什么要求生极乐世界。

第六 皆得天眼彻视愿

【设我得佛，国中天人，不得天眼，下至见百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人不能获得天眼，最低不能照见百千亿那由他佛国，我就

不取正觉。

从这一愿看出，往生西方能获得极为广大的天眼。阿罗汉成就的无漏天眼见不到他方刹土之事，而极乐天人的天眼能彻见百千亿那由他佛国中的事物，所以不是小乘的成就可比，更不是世间的成就可比。

如果有人端坐入定，能清晰地看见一个城市中千家万户的所为，这就不得了。再放大到能看见一个省中每一家庭在做什么，房间里有哪些陈设，人是什么长相，那就更不得了。再放大到能照见地球上所有大大小小的现象，比如能看到南美洲的岛上每一根草、每一朵花，非洲草原上的狮群怎样奔跑，太平洋渔船上的渔夫怎么烧水，像这样，地球上的所有事都一目了然，那我们更加惊叹了。如果能清晰明见一个佛国（三千大千世界是一个佛国）中的事，我们会说这一定是阿罗汉以上的圣者，不是圣者，没有这种神力。现在，不但是看到一个佛国的现象，而且是看到百千亿那由他佛国中的现象，这是何等广大的神通。

有人怀疑：这么广大的神通，并没有专修过，

怎么能一往生就自然具足呢？真让人难以置信。

要知道，这是由阿弥陀佛的愿力自然成就的。极乐天人是直接受用阿弥陀佛的成果，对此不必怀疑。比方说，现代人使用的电脑，就是受用他人的成果。电脑本是物理学家发明的，逐步发展到现在的手提电脑，人人可以在上面操作，享用电脑的功能。这并不需要使用者从头开始去做理论研究、去搞技术开发，一点点制造出来再使用，而是直接享用前人的成果就可以了。同样，这类广大神通也是阿弥陀佛因地累劫修行成就无量功德之后，赐给众生受用的，只要与佛的大愿相应，求生西方，就能受用到这一果实，就像使用电脑的人按照程序操作，就能享用到电脑的便利一样。又比方说，只要在帝王家中投胎，出生之后就是太子，将来成为一国之君。这并不需要像开国皇帝那样，一刀一枪地去打下江山，只要生在帝王家中，就直接以种性的力量拥有全天下。

又比如，一只蚂蚁依靠自己的脚力爬行，不知道爬到哪一年才能上山顶，但把它放在飞机的机舱里，就能飞翔天空，很快就越过太平洋。又比如，

一个跛脚的人，让他自己行走，一天走不过十几里，但把他放在转轮王的轮宝上，一瞬间就能遍行四天下。

由这些比喻就知道，直接享用佛陀累劫修行的成果是完全可以成立的。

所以，祖师大德劝人往生净土，就是因为往生净土能得佛力加持，速疾获得殊胜成就。如果不依佛力，单凭自力，末法时代有几人能成就这样广大的天眼呢？一旦往生西方就都能得到，这就不得不信是阿弥陀佛佛力的大加持。

净土教被判为“从果起修”的果教，就是因为以阿弥陀佛的大愿为增上缘，开发众生自心本具的恒沙妙德。每个众生本来具足如来藏，自性横遍、竖穷，具足无量不可思议的功德，只是要用方便来开发它。其中极妙的一个方便，就是往生西方净土。一生西方净土，就决定能显发极广大的神通。

第七 皆得天耳彻听愿

【设我得佛，国中天人，不得天耳，下至闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人不能获得天耳，最低不能听到百千亿那由他诸佛说法，而且听法之后不能悉数受持，我就不取正觉。

这是发愿让净土天人都得到大乘广大的天耳通。它的量不是只能听到他方国土中的一佛说法，而是最低限度听到百千亿那由他数量的诸佛说法，并且所听到的法都能受持于心，是这样远超人天和阿罗汉的天耳通。

设立这一愿也十分重要。因为大乘菩萨普度众生，要有广大的天耳通，无障碍地听到六道众生苦乐忧喜的音声，由此增长大悲，像观世音菩萨一样寻声救苦，而且能随欲听闻无量诸佛说法的妙音，得大加持。

从这里还看出，生西方一土，就是生十方无量土；见弥陀一佛，就是见十方无量佛；成净土一法，就是成无量法。或者说，极乐即华藏，弥陀即遮那，净土一门即普门。往生极乐世界，就与十方法界无隔、无碍。

第八 皆得知他心念愿

【设我得佛，国中天人，不得见他心智，下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。】

法藏比丘发愿：若我成佛，我国中的天人不能得到了知他心的智慧，下至不能了知百千亿那由他佛国中无数众生的起心动念，我就不取正觉。

一个佛国中有无量无数的众生。比如在我们这个娑婆世界，有多少六道众生，单人类有多少，人类之外的旁生又有多少，在一片草原上就有数以亿计的蚂蚁，像这样，江海中有多少水族，空中有多少飞禽，地上有多少爬行动物，还有多少人类肉眼看不到的种种饿鬼、地狱众生、上界诸天。像这样，一个佛国中就有难以计数的众生，何况百千亿那由他以上的佛国。这其中无量无数的众生，下至蚂蚁蚊虫的起心动念，都能照见无余，往生极乐世界就是得到这样大的他心通，这是依仗阿弥陀佛广大的愿力加持而得。知道这一点后，应当对阿弥陀佛的大恩大德生感戴心。佛在因地一切都为我们设计好了，只要往生极乐，就直接得到这样大的果实。

如果有人具有他心智通，能观见一个地区人们的起心动念，再大到能观见一个省所有人的起心动

念，再扩大到能观见整个地球上几十亿人的起心动念，人们觉得极不可思议！而往生极乐世界得到的他心通，远远超过这个量！一个业力凡夫要智慧没智慧，要神通没神通，要定力没定力，只有一个污秽不净的身体，再加上种种邪分别、种种烦恼，眼等五根的功能特别受障蔽。而一生到极乐净土，就能全面显发极不可思议的神通威德。

说起度众生，不具备他心通是很困难的。就像瞎子打靶，瞄不准目标。菩萨度众生要知道众生心中所想，他的根机、意乐如何，才能对机说法。而往生西方净土，得到极广大的他心通后，就能在十方无量世界中随机施化。这都是大悲慈父阿弥陀佛为了让我们速疾成佛，早在因地时就完全考虑好的。

第九 皆得神足飞行愿

【设我得佛，国中天人，不得神足，于一念顷，下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人不得神足，于一念间，下至不能超过百千亿那由他诸佛国土，我就不取正觉。

今天如果有人坐在这里，忽然间降临在东方刹土，再一瞬间转至南方刹土，我们会奉为神人，但极乐国中天人个个都具有远胜于此的大神通。

这是大乘极为广大的神足通，在起一念间，就越过了无数国土。我们一念时间，连门都出不去，而生到极乐世界，一念顷就越过百千万亿那由他佛国。今天坐最快的航天飞机，一念能飞行多远呢？按这样推，人类所有科技成就的总和，不及往生极乐这一成就的百千万亿分之一。知道了这个事实之后，就有愿：“宁生西方下下品，不做娑婆上上人。”何必为微不足道的世间成就，耗费那么多心血、精力、财力？在这世上费尽千辛万苦，也只落得个可怜的结局，最终得不到任何真实安乐。

所以，真信净土就是多善根、多福德、多因缘的人。如果不信这种极奇特的事，在轮回中纵然千辛万苦，也只能求到芝麻许的利益，而且这点利益也转成苦因。一个人能对极乐净土生信，就等于从下贱的乞丐顿时升为尊贵的转轮圣王。想到这里，就应当欢喜地求生净土。

这个世界的电脑好不好？好！但极乐净土的一

根草也远比电脑好。这里的航天飞机、卫星、火箭也没有大的意思，到了极乐世界一念间就越过百千亿那由他诸佛国土，人类制造的宇宙飞船加起来也不及它的一分，更不用说有漏的色身，连跑快一点都气喘嘘嘘。这个业报身，确实很不理想，是装苦的容器，能生出无量无边的苦。而一往生，这些就通通摆脱；一得莲花化生，就摆脱了有质碍的有漏之躯，神足自在，在法界海中任意畅游。

我们一再地说，成满普贤广大愿海，需要以求生极乐作为成就的捷径，到了那里，普贤愿海就会圆满实现。比如，普贤第三愿王“普皆供养”，要自身化无量身，每一身到无量刹土，遍现无量供品，供养无量诸佛。而往生之后成就了广大神通，诸大菩萨所修的普贤行海就统统可以做。这就知道普贤行愿最后导归极乐的原因，就是为速疾成满普贤行愿，而圆成佛果。

第十 不起贪计身见愿

【设我得佛，国中天人，若起想念贪计身者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人起念贪著计较“自我”，我就不取正觉。

身见又名我见，梵语萨迦耶见，译为坏聚见。佛教中“身”字用得很广，如法身、报身、智慧身、愿力身等等，可见身不能狭隘地理解成血肉之身。身有“积聚”之义，比如五蕴之身，既有以质碍为相的色法，就是皮、骨、血、肉、脏腑等物质，又有受、想、行、识四类心法，就是有以领纳为相的苦、乐、舍种种受，有以取相为相取青、黄、长、短等的种种想，有以造作为相的思心所、欲心所等的种种行，有以了别为相的眼识等的种种识。这样，由色心多类法积聚的五蕴，就是人的现象。本来这是多种体性的法积聚一处、且刹那生灭的假合体，凡夫却错认是独一、常住的“我”，像这样，就是生起了身见或我见，是在变坏、积聚体性的众多法上起了不正见。所以“贪计身见”，就是执著有“我”而贪著、计度。

从这里看出，阿弥陀佛在因地时兴起大慈悲心，不忍众生长劫流转生死。为什么这样讲？按龙树菩萨《宝鬘论》中的一颂思维，颂为：“乃至有蕴执，

于彼起我执，有我执造业，从业复受生。”意思是，乃至还对蕴起实有执著，就会对蕴生起“这是常、一、自在我”的执著，而有了对“我”的执著，就会由此起烦恼造业。既已造业，就决定为业的力量所牵而受生六道。（所以，就因为有我执而起烦恼，由烦恼而造业，由造业而受苦，受苦之时，又以我执起烦恼，以烦恼受生死，如此辗转，造成无始劫来超过恒河沙数的生死。如果今生没有断我执，还在贪著“我”当中转，那可以断定：往后的生死无有尽期。）

接下来解释：一切烦恼都是源我执而生。什么是烦恼？内心执著我而烦动恼乱、不寂静的相，哪怕再轻微，也是烦恼，这就是生死的因。如果执著自己的五蕴是一实有的我，那跟“我”相对，就有“他”，在自己眼里就妄见有一个个实体的男、女、老、少等。由此，对自他的分别、计较就随之而来，也就不免时时处处起烦恼。比如，对“自我”倍加爱护，非常贪执计较，那么顺我的心时，就生贪爱；违我的意时，就生嗔恚；胜过我时，就生嫉妒；不如我时，就生骄慢；与我同等，就生竞争；时时缘着“我”分别，念念想“我如何如何”，口中说“我

如何如何”，执著“我”是恒常、清静、安乐的，像这样，念念都是愚痴。诸如此类，种种贪著计较，都堕在烦恼中。

而由烦恼所集起的都是生三界的有漏业，也就是说，只要心还在随我执而转，不论你布施、持戒、修定，或者造任何业，都是转生死业，也就必定随之业力，沉沦生死。

到此就明白，致使无量劫来流转生死的唯一根源，就是我见。可以说，三界的一切烦恼过患、业过患、苦过患，都起源于我见。《入中论》中说：“慧见三有诸过患，皆从萨迦耶见生。”

阿弥陀佛因地观见，尽虚空界的众生都是因为我执而长久沉溺在生死中，因此发愿把一切众生拔出生死苦海，而完成此愿，就要有力量顿断众生的生死之根——我执，因此针对这个要点发起大愿：如果我成佛，任何众生生到我的国土，我就让他的心不起执著“我”的分别。现在阿弥陀佛成佛十劫，此愿已圆满成就。

所以，往生极乐世界后，刹那不会生起执著我的念头；而不起执著我的念头，就不会生贪嗔等烦

恼；不生贪嗔等烦恼，就不会造有漏业；不造有漏业，就不会受生三界。因此，如果能在短暂的一生过后往生净土，就永超生死了。这就是弥陀大愿力，让众生刹那不起执我的心念。佛的力量不可思议。

看看我们的现状，不必说多生累劫，不必说一生几十年，就看一天，从早至晚，念念执我、著我、想我、说我，就是念念造有漏业，集生死因。照这种状况，一念一生死，需长劫漂流生死，随所造的业力逐一地受生六道。这有多可怕，就像黄河从源头一滴开始，连绵不断地往下奔流，不见何处是尽头。

《瑜伽师地论》讲人临终时呼吸中断，神识就从身体中出去，形成中阴身，原因就出在我执上。只要临终执著我，认为“我要没有了”，就立即转成中阴身。所以，不断我执，不断烦恼，就无由出生死。一果罗汉还须七返生死，二果要一返生死（人间天上往返一次），证得三果才不来欲界，这些都说明业力丝毫不失坏。但如果修持净土得到往生，就有佛力加持自心，不起任何我执，因此就不再沦落生死了。

第十一 正定必至涅槃愿

“正定”，意为“住正定聚”。“聚”者，类也。一切众生可分三类：正定聚、邪定聚、不定聚（决定落于正道一类，决定落于邪道一类，随因缘可转成正定、也可转成邪定的不决定一类。“定”即趋势完全决定。）这三聚有多种解释，其中的两种是，一：必定证悟的一类，是正定聚；毕竟不得证悟的一类，是邪定聚；有因缘就能证悟，无因缘则不证悟的一类，是不定聚。二：决定得菩提果，是正定聚；决定堕入六道，是邪定聚；升、沉随因缘而定，是不定聚。“住正定聚”，就是住不退位。

梵语“涅槃”，译为“灭度”或“圆寂”。“灭度”，即灭一切障，度一切苦。“圆寂”，即德无不满、障无不尽。这又有大小之分，小乘涅槃是寂灭粗分苦和苦因的境界，大乘涅槃是断证圆满的佛果，具有常、乐、我、净四种波罗蜜多，灭尽烦恼、所知二障，远离分段、变易二种生死，显发无量身、智功德。此处讲的“必至涅槃”，是指往生者都必定至于大涅槃。所以是“一切皆成佛”的发愿。

【设我得佛，国中天人，不住定聚，必至灭度者，

不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人，不住在大乘正定聚中，决定至于大涅槃果地，我就不取正觉。

这是极殊胜的一愿，凡是往生者都决定成佛。现在阿弥陀佛已经成道，这一愿成为真实之愿。龙树大士说：“以信佛因缘，愿生净土，起心立德，佛愿力故，即便往生。以佛力住持，即入大乘正定聚。正定聚者，即是阿鞞跋致不退位也。（以对佛生起真实信心为因缘，誓生净土，如此发起愿心建立功德，就由佛愿力加持，往生净土。往生之后，以佛愿力加持，便入于大乘正定聚中。正定聚者，即是阿鞞跋致——不退转位。）” 藕益大师解释不退转：一、位不退，入于圣流，不堕凡夫地；二、行不退，恒时度生，不堕（声闻、缘觉）二乘地；三、念不退，念念流入一切智海。

善导大师赞叹说：“不断烦恼得涅槃，斯示安乐自然德。”（不断烦恼而得大涅槃，这显示了安乐世界的自然妙德。）

每个人检查自己，是否已经进入正定聚的行列？是否决定不落生死？一般人天天起烦恼造业，

而且所造的业中恶多善少，这能保证不落生死吗？恐怕不落恶趣也难保证。其次，决定不落小乘吗？看来也不是，今天稍微发起菩提心，明天就了无踪影，今天说要奉献身心，明天就心生厌烦。再者，是否念念趣入一切智海？看来更不像，整日妄想、分别，识锁难开，玄关难破，何尝念念见性？阿弥陀佛因地就是见众生修行进进退退，不易成就，所以才兴起悲愿，让往生者都住正定聚，只进不退，毕竟到达大涅槃。

若人坚信此愿，力求和佛愿力相应，力求往生，那就可以断定：彼人必定成佛。

第十二 光明遍照十方愿

【设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我的光明有局限，下至不能遍照百千亿那由他诸佛国土，我就不取正觉。

从法身光明而言，诸佛都彻证性体，光明遍照，都是无量光。但从应化身的光明来说，却有许多差

别，按照每尊佛因地的发愿，到成佛时，不必预计安排，就自然按宿愿显现，有的照一由旬，有的照百由旬，有的照千由旬，有的照一世界，有的照百世界，有的照千世界。而此处是发愿成佛时色身的光明普照十方无数国土。

此愿成就的证明：

《无量寿经》中说：弥陀威神光明，最尊第一，诸佛光明所不能及。此光明普照东方恒河沙数诸佛刹土，南、西、北方，四隅上下，都是如此。佛光妙好，超过日月之光，百千万亿倍。

问：为什么要发愿成就色身的无量光明呢？

答：只为最广大地利益众生。《称赞净土佛摄受经》²云：“彼如来恒放无量无边妙光，遍照一切十方佛土，施作佛事。”“施作佛事”，即做佛普利群生的事业。《观经》说，阿弥陀佛色身具足八万四千相，每一相具足八万四千好，每一好具足八万四千光明，每一光明普照十方无量世界，摄取念佛众生不舍。可见佛成就光明遍照，本为摄受十方众生。

所以不能想：阿弥陀佛太遥远，我感通不了。

² 《称赞净土佛摄受经》：玄奘大师所译《阿弥陀经》。

诸佛如来是法界身，遍入一切众生心想中，只要有信心，当下就在自己心里作加持。比如，从发射台发射的电波信号遍布在地球空间，即使千里之遥，也收得一清二楚，并不会因为离发射台遥远，就收不到或收不清楚。佛光遍照在法界的无数国土中，无数倍胜过人类科技的能力，所以，至心称念阿弥陀佛，当下就被佛光摄受、加持，净障生善，这是毫无疑问的。

总之，在无垠的虚空中，有无数世界；在无数世界中，有无量众生；在无量众生心中，有无量苦难，因此缘众生苦兴起的大悲就无量。大悲无量的缘故，佛光无量；佛光无量的缘故，摄取众生所作的利益无量。因此，为了最广大地利益众生，法藏菩萨发愿成就普照十方的光明。（以我们人间的现象来类比，比如想宣扬佛法，利益地球上的一切人，就要有卫星转播，把说法的声音传播到地球每个角落。同样，欲摄受十方无量众生，就要成就遍照十方的光明。）

第十三 寿命同佛永久愿

【设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，

不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我的寿命有限量，下至不能达到百千亿那由他劫，我就不取正觉。

法身寿命无始无终（法性身是大无为法，无有生灭，故无初始及终究），报身寿命有始无终，这是佛佛道同，每尊佛都是无量寿。而应化身则随自身愿力和所化因缘，住世时间长短不一，比如释迦牟尼佛八十岁时化缘已毕，随即趣入涅槃，其他佛也有示现住世几千年、几万年、几大劫等等，都是由佛愿力和众生的因缘决定的。

问：法藏菩萨为什么发寿命无量愿呢？

答：这是观察到：某世界的教主住世时间短，教化事业就相对短促，很多众生遇不到佛，或者虽然遇到，但自己还没有成就，佛就圆寂，而失去依怙。教主住世时间如果无限长久，就能无尽地利益众生。所化也能常亲近佛，闻佛说法，得佛加持，疾速成就。因此发愿成就无有限量的寿命。

凡夫没有到不退转位时，须要常不离佛，直到成就无生忍力，才能常处浊世，无染无著地利益群生。就像婴儿四岁之前不能离母，离母就会坠落坑、

井，或者不得母乳而死，同样，初学菩萨不能离佛。现在阿弥陀佛住世寿命无量，能给众生永作依怙，何等殊胜。

《华严经》说：如来是世间的明灯，通达一切法，普能生长三世福德，令众生都得清静。如来的妙色身，为一切世间钦仰赞叹，纵然在亿劫中恒时瞻仰，也心无厌足。如果佛子观佛妙色身，就一定能舍离耽著三有，回心向往菩提之道。又说：若得见佛，则能除灭一切苦，能入于如来大智慧的境界。若得见佛，则能舍离一切障，长养无尽福，成就菩提道。

第十四 声闻广多无量愿

【设我得佛，国中声闻，有能计量，乃至三千大千世界众生悉成缘觉，于百千劫悉共计校，知其数者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中声闻众的数量能够计量，乃至三千大千世界中的众生，都成为缘觉，在百千劫中共同计算而能知其数量，我就不取正觉。

这里从计算者和计算时间两方面，显示了净土

圣众广多无量。首先，计算者是三千大千世界的众生都成为缘觉。“三千大千世界”，就是三个“千”连乘的十亿个世界。经中说，日月、须弥、四洲等，合计为一个世界。一千个世界，合称小千世界；一千个小千世界，合称中千世界；一千个中千世界，合称大千世界。三千大千世界，就是三个千连乘那么多的世界，也就是一个大千世界，不能误解为三千个大千世界。上面说过，在一片草地上都有上亿只蚂蚁，何况一个世界中的六道众生，更何况十亿个世界中的六道众生，这有多少！不可计数！这些众生都成为阿罗汉，有像目犍连那样的神通。目犍连的神通多大呢？汉译《无量寿经》中说，目犍连飞行四天下，一昼夜能数尽三千大千世界中所有的星宿和众生的数量。所以计算者是不可计数、神通如大目犍连的圣者阿罗汉。

其次，计算时间是百千劫。“一劫”有多长呢？《大智度论》中以比喻说：一块长、宽、高各四十里的巨石，有长寿人每一百年过来，用十分细软、轻薄的布在巨石上拂一次，直到巨石拂尽，劫的时间犹未穷尽。而这里说无数具大神通的阿罗汉，纵

然在百千劫的时间中，穷尽智力、共同计算，尚不能数尽净土圣众的数量。

此愿成就的证明：

佛在《无量寿经》中说：现在极乐圣众的数量，纵然十方无量众生，都成为缘觉阿罗汉，历经无数劫，合共计算，犹不能尽。如同深广无量的大海，有人将一毛析为百分，以其中的一分沾取海水，这无数阿罗汉所能计算的人数，如一毛尘的水量，而不了知的人数如大海的水量。可见净土圣众广多无量。又《阿弥陀经》中说：“彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知，诸菩萨众亦复如是。”又说：“极乐国土众生生者，皆是阿鞞跋致。其中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧祇说。”

所以，生到极乐世界，就是到了无数菩萨聚会的世界。常说的“清净大海众菩萨”，就是这个意思。所以往生极乐世界一点不寂寞，到处是大菩萨。诸上善人聚会一处，像弥勒菩萨这样的补处菩萨，多得无量无边。

第十五 寿命修短随意愿

【设我得佛，国中天人，寿命无能限量，除其本愿，修短自在。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人，寿命不能用有限的数量来计量，除非往生者由自己的愿力，随他的心愿，长短自在，想久住可以，想不久住去他方度众生也可以，如果不能这样，我就不取正觉。

“寿命修短”，即寿命的长久与短促。这不是说极乐世界中还有死亡，极乐世界绝无死亡的事例。

“修短随意”，是指有些圣众的本愿是想到苦难的世界中度众生，那就能很快回入浊世，寿命长短都随心所欲。不像三有世间，想长寿却活不长，不想久住却死不了，没有丝毫自由，而生到极乐世界，寿命是完全自在的，叫做“修短随意”。

世间的寿量都是由业决定的。比如，在人类福德增上的时期，寿命也随着增长；而人的福德减薄时，寿命也随着减少。进入减劫，人寿就从八万岁开始，逐渐减到十岁；再转为增劫，又从十岁开始，逐渐增到八万岁。在天界中，欲界、色界、无色界，越高层的天，寿命越长，但不管怎样，总是有限的

寿命，一旦穷尽，就立即死亡。而往生极乐世界是得到无量的寿命，是真正的长生不死。

在北魏，有位昙鸾大师很年轻就出家了，发心给《大集经》做注解，但他身体很不好。他想：我首先去江南求神仙的长生术，再来继续弘扬佛法。当时江南有个叫陶弘景的仙家，传授给他《仙经》。他准备回去修，中途遇上印度三藏法师菩提流支。他就问佛法中有没有长生法门。菩提流支给他看《观经》。他一看，就醒悟这才是长生不死之法。于是就把《仙经》烧毁，因为修成了也终归堕落，根本不解决问题，只有往生西方净土，才是真正的长生。以后，他就一心一意修净土。

这里要想到，在娑婆世界转生所得的身体，寿量能有多少，完全是由宿业决定的，如果一生没有什么特别的修行，当然延长不了寿命，即使修行好的人，也延长不了多少。总之，只是“百年一世”，得一回人身就像蜉蝣朝生暮死，很快就死亡，为什么不出去西方换个金刚身呢？去了西方，从莲花中化生，寿命永劫，再没有疾病、衰老和死亡。不像现在的身体，脆弱不坚，如水中泡、风中灯，何时死

缘一现，就立即命归黄泉。生在娑婆世界，寿命短促，没必要做长生的梦，毕竟只是业报之身，再庄严、再健康的人，不都一样死了吗？还能活几年呢？因缘就是如此，像水泡乍现，很快就会破掉。但是生到西方，寿命就得到完全的自在了。

再想想，为什么阿弥陀佛因地要设立此愿呢？就是要让众生得无量寿，没有死亡这个最大退缘，就能一直修行增长，直至成佛。

凡夫修行佛道，需要时间上的保证。在浊世当中，确实很难，今天好不容易修上一点，中间又生一场大病，或者来一次劫难，不给你修行的机会，反正娑婆世界的事难以预料。才得一点进步，障缘又来，或者生病，或者起烦恼，或者发生这样那样的天灾人祸，导致修行进进退退，没有保证。即使今生得到一些功德、成就，但很快又到了死期，又要投胎、住胎，从胎里出生，前生的事又遗忘殆尽。如果能在世间永远存活，而且衣食自然，不需劳作，所有的环境都资助修行，又有很好的修行导师、道友，当然修行是会不断增长的。但在五浊恶世，几个人能有这样的条件？这里多是短寿、疾病、世事

缠绕、染缘障道，内心又常常现行烦恼，所以屡屡在修行上退转。而净土怎样呢？时时见佛闻法，一切境缘资助修行，菩萨海会为伴为侣，最重要的是寿命无量，这就保证决定成佛。

第十六 国中无不善名愿

【设我得佛，国中天人，乃至闻有不善名者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人，下至不善之名也听不到，如果听到，我就不成佛。

法藏菩萨观见有些国土中有自利的小乘行者，有恶人、女人，有种种不善之相，而有些国土并无此类现象，因此发愿我成就的国土，下至无有不善之名，何况事实。

龙树菩萨说：“彼尊佛刹无恶名，亦无女人恶道怖。……无有诸趣恶知识。（在阿弥陀佛的净土中，无任何恶人恶事之名，无有引生贪欲的女人，无有三恶道火烧、饥渴、残杀等的怖畏，无有六道诸趣，无有引人造恶的恶知识。）”《弥陀疏钞》中说：极乐人民耳中所闻，唯是诸佛如来的万德洪名，菩萨、声闻、诸天

善人种种嘉号，恶趣之名不入耳根。

以下思维成就此愿的因缘。法藏菩萨以大慈大悲心欲成就无任何染缘、恶事的清净国土，好让众生一往生就永不生烦恼而超出生死。如果国土中有少许不善现象和名称，众生见闻就不免动念起惑，堕入生死。比如，娑婆世界到处充斥着不善现象，耳闻目睹，无不引发烦恼、恶念。这是显而易见的。比如，身处在欲尘的海洋中，五欲不断在六根门头显现时，内心就不由自主地随境而转，颠倒迷乱，起惑造业。教中记载，印度雪山上曾经有五百仙人修道，甄迦罗女在雪山中沐浴歌唱，五百仙人听到女人的歌声，当即失去禅定，迷醉狂乱，无法自主。总之，凡夫识田中有强盛的烦恼种子，遇到境缘，就立即现行，所以接触生贪的境就会起贪心，听到靡靡之音，心就被挑动起来，深陷进去。凡夫是不自在的，只要有境缘引诱，心就波动、散乱，生愚痴想。

法藏菩萨想到在往生净土的天人中，有很多是业惑未尽的凡夫，如果自己的国土中，有不善的现象和名称，就会遇缘现行烦恼。比如，往世曾作猎

人，在净土化生后，如果还见到羚羊、野猪、獐鹿，打猎的习气就会现行，怎么不退转呢？又比如，极乐世界中有异性出现，也会引发贪心。这是不言而喻的。有人喜欢踢球，见别人谈论球赛，就会兴致勃勃地参与谈论；有人有练武的习气，看了《少林寺》，手脚就动起来，也拿着棍棒挥舞一顿。诸如此类，凡夫带着烦恼种子和业习种子生到极乐世界，如果环境中异性、有杀生、斗争、偷盗等等的染缘，一接触到，各种习气都会现前。不必说外在真实的现象，只要听到不善之名，也会引生烦恼。比如贪心重的人，听别人说某某异性长得好看，就会随着起贪。所以，要让净土下至听不到不善之名，才能让凡夫一往生就横超生死，永无退转。法藏菩萨以这个原因，发起此愿。

现在阿弥陀佛成佛已经十劫，此愿已圆满成就。极乐世界成为不善之名也听不到的清净国土，见闻忆触，只有导师阿弥陀佛、清净大海众菩萨，器世界功德庄严，一切都是清净的。再想一下，我们不生净土，生在浊恶世间，很容易退堕，因为这里染缘炽盛，六根接境，心就迷乱颠倒。大家都有经验，

一进入花花世界，眼睛就东张西望，就算管住了两眼，也管不住心。低头走在繁华的街道上，心还是像猴子一样跳动不停。逛一次街，内心就散乱不堪。这期间的种种内心活动是什么？无不是烦恼，无不是生死业因。所以，一般凡夫处在染缘炽盛的环境里，只有随业漂流生死。而到了净土，没有一点染缘，没有恶事恶名，因此永超生死。

第十七 诸佛称名赞叹愿

【设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，十方世界中的无量诸佛都称赞我的名字，若不如此，我就不取正觉。

参照汉译经文，十方诸佛所赞的内容，除了佛名号，还有佛的功德和极乐世界的殊胜。愿文中说：我作佛时，我的名字应当遍扬八方、上下无数佛国中，每一尊佛都在他的弟子众中，赞叹我的功德和我国土的殊胜。世间诸天人民，下至蝼飞蠕动之类，闻我名号，都踊跃欢喜，往生我国。

法藏菩萨观察到：如果十方诸佛不称扬赞叹自

己的名字，无数众生就无从了知弥陀的名号、功德以及所建立的净土的殊胜，如果不了知，怎么能发起求生极乐的愿心？这样，所发四十八大愿所摄的无量功德、无量加持、无量妙用，都形同虚设。尽管圆满成就了万德洪名、无量光寿、清净海众、国土严净等，可作极殊胜的增上缘，给予众生真实之利，但众生听不到这个净土妙门，就都成为无意义了。因此，建立这条大愿。

我们要体会阿弥陀佛普度法界众生的悲愿。佛的愿力是摄受从地狱到一生补处之间的一切众生，让无量圣凡都在自己愿力的摄持下究竟成佛，因此就有必要让十方众生都听到自己的名号、功德和国土的胜妙；而要成就这一点，必须让十方无数的诸佛，称扬赞叹自己的名号、功德和国土的殊胜，这样就能以十方诸佛的力量，让净土法门流布在无量世界。因此立下此愿：如果我成佛，我的名号、功德和国土的胜妙，不能在十方无数的世界中，为诸佛称扬赞叹，我就不取正觉。以这一宏愿的力量，阿弥陀佛和极乐净土的消息传播在十方无数的国土中。

现在这一愿已圆满成就。释迦本师在无量寿会中告诉阿难：十方世界里，有无量不可思议的诸佛，在称扬、赞叹阿弥陀佛不可思议功德。东方恒沙佛国中，有无数菩萨往诣阿弥陀佛足前，恭敬供养，在佛前听受经法后，返回世间，宣扬流布佛法。南、西、北方，四隅上下，亦复如是。

又如本土的教主释迦牟尼佛，在度生四十九年中，演说了《无量寿经》、《观无量寿经》、《阿弥陀经》等众多经典，宣扬了极乐净土的胜妙功德和种种往生法门，详细演说了阿弥陀佛大悲愿海、西方净土依正庄严、往生殊胜利益，以及三辈九品等行法，并付嘱后世佛弟子修习此法。从现在流传的许多佛经中，能清楚地看到佛当年如何称赞弥陀名号、功德及西方净土殊胜功德的情形。由于佛频频称赞西方净土，加之后代菩萨、祖师的大力弘扬，净土法门得以广泛流布世间，形成了“家家阿弥陀”的极普遍信仰。

常能看到这样的现象。佛教徒见面或打电话时，代替了“你好、再见”，一开始是“阿弥陀佛”，最后结束时也是“阿弥陀佛”。在世间许多小说、影视

中出现的出家人，开口也是说“阿弥陀佛”，电视剧《济公传》里编的那首“鞋儿破、帽儿破”的主题曲，也以“南无阿弥陀佛”结尾，唱遍了大江南北。许多寺院的外墙上都写着六字洪名——“南无阿弥陀佛”。天下丛林，晨钟暮鼓，四众齐唱“南无阿弥陀佛”，清净佛声，响彻山谷。在许多居士的家中，念佛机发出“南无阿弥陀佛”昼夜不断。很多人不懂什么佛教道理，都会念“阿弥陀佛”。不信佛的人遇到灾难时，不知不觉，信口就说出“阿弥陀佛”。幼稚的儿童在路边玩耍时，见了僧人，也会合起小手，戏笑说：“善哉！善哉！阿弥陀佛！”甚至那些学走路未走稳、学说话未学成的小孩，也能自然唱起“阿弥陀佛”。

所以，在中国知道阿弥陀佛的人最多了，几乎人人知道。其他药师佛、不动佛、香积佛、多宝佛等，很多人一辈子也没听到过，甚至本土的教主释迦牟尼佛，也不知道名字，进了寺庙，见释迦佛的圣像，只会说：“这是如来佛。”

以上这些事例，都是阿弥陀佛名号广泛传播在世间的证明。

仔细想想，阿弥陀佛的国土距离我们有十万亿佛土之遥，却在这个世间家喻户晓，确实不可思议。比如住在大城市中，连隔壁邻居的名字都不知道，偶尔在电梯里遇上，也不知道对方叫什么，而我们却知道十万亿佛土之外极乐教主阿弥陀佛的名字，并念念不忘，这不是与佛有缘的证明吗？在这个世间，像总统、国王这样大的名声，过不了几年下了台，大家就再不提他，再过几代，就被人们彻底遗忘。最好的是世间圣贤，能流芳百世、流芳千世，但到了劫末世界毁灭时，也全部湮没无闻。而阿弥陀佛名号却在无数的世界中始终传唱，这不是以无上的功德力所感的吗？

释迦佛的教法到了末法时代，由于众生的共业，逐渐衰微，经典一部部隐没，最后隐没的是这部普度众生的《无量寿经》。等到《无量寿经》隐没，佛法就彻底灭了。到下一尊佛——弥勒佛出世时，又将继续称扬、赞叹阿弥陀佛和极乐世界的功德。为什么这样说？因为《无量寿经》（唐译）中释迦佛付嘱弥勒菩萨：“汝阿逸多，我以此法门及诸佛法，嘱累于汝。汝当修行。……我今为大嘱累，当令是法，

久住不灭。”所以弥勒佛当来下生时，一定称赞阿弥陀佛和极乐世界。不但弥勒佛，未来的贤劫九百九十五尊佛出世，都必定同样赞叹，因为阿弥陀佛的大愿如金刚般坚固。

第十八 十念皆生我国愿

【设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，十方世界的任何众生，以至诚无上的心信受、欢喜，发愿求生我国，下至只念十声佛号，如果不生到我国，我就不取正觉，唯独排除造五逆罪又造谤法的人。

法藏菩萨观见有的佛国需要修持布施、持戒等多种修行才能往生，有的佛国则以证悟空性为往生之行，有的佛国并没有说摄持凡夫往生，有的佛国修行低下的凡夫不能往生，由此发起平等普度的悲心，誓欲救拔下至蝼飞蠕动在内的一切众生，为此，以平等普度的慈悲，选择至简至易的称名作为往生之行，而建立此愿。

愿文中，“至心信乐”是信，“欲生我国”是愿，

“乃至十念”是持名妙行，从中可见信、愿、行是往生净土的三资粮。

“至心”，即诚恳至极之心。鸠摩罗什大师讲过一个比喻：譬如有人在旷野中遇上一伙强盗，挥舞着刀剑要来杀他，此人拼命逃跑，这时前方有条河挡住了去路，如果不渡此河，就保不住性命。这时他心中只会想如何渡河：是穿着衣服渡过去，还是脱掉衣服渡过去？如果穿着衣服，恐怕游不过去；如果脱掉衣服，又怕没时间了。这时他只剩下这个渡河的念头，再不会去想其它事。渡河就是一念，像这样的十念，不杂其余念头。念佛人这样不杂其它心，不间断地唯一念佛，乃至十念，这样以至诚心念，叫做“十念”。

下面是一则例证：

几十年前，江苏有位姓王的老中医，是个虔诚的佛教徒。他的弟弟是个阔公子，生活放荡，年纪轻轻就得病，临终时地狱的相现前，十分恐怖。他哀求哥哥救济，哥哥说：“赶紧念佛。”之后请来很多人一起助念，病人自己也念。他在母亲去世时，曾经念过佛，这个时候，地狱都看见了，念佛的心

极为真诚。弟弟念了一阵之后，就说：“好了，地狱没有了，佛来接了。”说完就往生了。这是发生在上个世纪的真实事情。

事例中的弟弟，当地狱相现前时，十分恐惧，一心求佛加持，这时心力极强，可以说是“至心信乐，欲生我国”。没念多久，佛就来接引他，往生西方，这是“乃至十念，皆生我国”。

以下讲第十八愿所排除的对象——“唯除五逆，诽谤正法”。“五逆”，即五无间罪——杀父、杀母、杀阿罗汉、出佛身血、破和合僧。“诽谤正法”是说，佛的圣教不论直接说、间接说（或者，不论权教、实教，大乘、小乘，显教、密教），本来是引导众生成佛的方便，如果有人以愚痴心不解此义，颠倒执著在佛的圣教法中，有一类是成佛方便，另一类是成佛障碍，于是在圣教当中分判这一类是好的、妙的，那一类是不好的、是坏的；这一类合理，那一类不合理；或者在大小乘的法门中，菩萨应学此，不应学彼，这是完全可舍弃的，由此就构成了谤法罪。

佛在《遍摄一切研磨经》中，告诉文殊菩萨：“诽谤正法的业障极其细微，如果对如来所说圣语，

对一类起善妙想，对另一类起恶劣想，这就是谤法。如果说：‘这是合理，这是不合理’，这就是谤法。”

《地藏十轮经》中也说：有一类人，于声闻乘法得到微小信心，实际是愚痴，却自诩聪明，对我所说的缘觉乘法和大乘法作诽谤，不听凭众生受持读诵，下至一颂。又有一类人，于缘觉乘法得到微小信心，实际是愚痴，却自诩聪明，对我所说的声闻乘法和大乘法作诽谤，不听凭众生受持读诵，下至一颂。又有一类人，于大乘法得到微小信心，实际是愚痴，却自诩聪明，对我所说的声闻乘法和缘觉乘法作诽谤，不听凭众生受持读诵，下至一颂。像这类人，名为谤正法人，也是违逆三世诸佛，破坏三世诸佛一切法藏，……断坏一切八圣道，挑坏无量众生法眼。

有关“造作五无间罪和谤法罪的人能否往生”，有下面三种说法。

一、按照《观经》所说：五逆十恶，临终十念，亦得往生。可见，此愿排除的是既造五无间罪又造谤法罪的人。

二、未造五无间罪、只造谤法罪的人，能否往

生？昙鸾大师在《往生论注》中说：仅仅谤法而无其它罪行，也必定不能往生。为什么？因为经上说，造五无间罪的人堕入无间地狱，受诸罪苦，到劫末世界毁灭时，地狱也随之毁灭，因此这些罪人能够从地狱中脱出。而谤法者堕入无间地狱当中，到劫末世界毁灭时，还要转到他方的无间地狱中，如此辗转，历百千无间地狱，佛不授记何时能出，以谤法罪业极深重故。

在很多人的眼里，造作五无间罪是非常严重的，而对佛的圣教随意谈论、批评，发表一些贬低、排斥、破坏佛教某宗派、某法门的言论，算不了什么，怎么会比五无间罪严重？

昙鸾大师针对这个问题说：“你只知道五无间罪深重，不知道五无间罪都是从无正法而生，所以谤正法的罪过最重。”要知道，三世诸佛的一切圣法，下至一偈，都是度众生出苦海、趣菩提的方便。众生之所以会造五无间罪，就是因为他没得到正法的指引，才愚痴造恶，如果他能听到正法，随法修学，必定不会造重罪。但如果毁谤正法，就是破坏佛的法藏，挑坏众生的眼目，让无数众生都不得正法光

明而堕入恶趣。因此，相比于其它罪业，缘正法所造的罪业，最为深重。

三、善导大师在《观经疏》中另有一说。他说，这是就“抑止门”而说（“抑止门”：禁止众生造恶这一面），原因：五无间罪和谤法罪极为严重，一旦造了，就直接入无间地狱，历劫受苦，不得超脱。因此为遮止众生造作，而作此说。但如果已造谤法罪的众生能回心忏悔，也不是不加摄受。大师在《法事赞》中说：“以佛愿力，五逆十恶，罪灭得生。谤法阐提，回心皆往。”

第十九 勤修我皆接引愿

【设我得佛，十方众生，发菩提心，修诸功德，至心发愿，欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，十方众生发菩提心，修持布施等六度功德，以至诚的心发愿求生我国，在他临命终时，我不和大众现前围绕在他面前，我就不取正觉。

这里说的“发菩提心”，是指发起上求佛道、下

化众生之心。《现观庄严论》中说：“发心为利他，求正等菩提。”总的就是发起为利一切众生，而求生净土圆成佛果的心。以愿、行二心来配，“发菩提心”是愿心，“修诸功德”是行心，也就是修布施、持戒、安忍、精进、禅定、般若六度之行。“至心发愿，欲生我国”，就是为了实现成佛度众生的大愿，决志求生净土，以作极稳当、快速的途径。

法藏菩萨观见有的国土，众生能蒙佛接引而往生；有的国土是自己往生，不得佛接引；而且，在求生佛国的人中，很多人临终被恶业所牵，堕入恶趣，因此为了避免众生临终时颠倒错乱，堕入恶趣，而发起这条临终接引的大愿。

宋代灵芝师说：“凡人临终，识神无主。善恶业种，无不发现。或起恶念，或起邪见，或生系恋，或发猖狂。恶相非一，皆名颠倒。”意即，凡夫临终时心做不得主，识田中的善恶业习种子，纷纷现行。有的起恶念，有的起邪见，骂佛谤法，有的对眷属、财物生起贪恋，有的心神发狂……种种恶相，都是颠倒。平生造重罪的人，以恶业力，临终见到种种恐怖恶相，身体汗毛竖起，手脚乱动，大小便失禁，

手抓虚空，两眼翻白，口吐白沫等。而且四大分解，苦极深重，如活牛剥皮、生龟脱壳（乌龟放在热水中煎煮而脱掉外壳）。在这种情形下，有几人能心无颠倒、正念分明呢？为此，佛施大慈悲，在众生临终困难之际，以佛力加持众生，令其心不颠倒，且与大众现前围绕，使他心得安慰，在欢喜中往生极乐。

现在，此愿圆满成就。佛在《称赞净土佛摄受经》中说：“临命终时，无量寿佛，与其无量声闻弟子、菩萨众俱，前后围绕，来住其前，慈悲加佑，令心不乱。”从“慈悲加佑，令心不乱”这一句看出，一般凡夫临终全仗佛力加持，令心不乱，正念分明。

《圆中钞》中说：娑婆世界的众生虽能念佛，但浩浩荡荡的见思烦恼实未伏断，而能做到临终心不颠倒，本非自力所能安住，全仗弥陀拔济，虽本非正念而能生起正念，故能心不颠倒，随即往生。

《悲华经》中说得更详，阿弥陀佛说：临终之际，我与大众围绕，现在往生者心前，其人见我前来接引，内心欢喜。彼时，我入无翳三昧，以三昧力，在其前为说妙法。以闻法故，立断一切苦恼，心生大欢喜，而得宝真三昧，以此三昧之力，令心

住于正念及无生法忍，命终之后，必生我国。

所以，只有具特殊修行的人，能凭自力在临终时心不颠倒、正念分明、如入禅定。但这是业重凡夫无法企及的，因为白天做不得主，梦中就做不得主；梦中做不得主，病中就做不得主；病中做不得主，死时更做不得主，因为死时的痛苦最深重。然而，依仗佛的愿力殊胜加持，净业行人能在临终，心识清明、安详，无有颠倒、错乱、不经中阴，无间就化生在极乐世界的莲花中。修净土的人有多安乐！生时安乐，死时还安乐，不必要经过中阴。修得好，提前预知时至，坐着甚至站着往生。以这个原因，普贤大士带领华藏海众发愿：“愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。”

事例：

宋何昙远，庐江人，从小奉持佛法，持菩萨戒。十八岁时因父亲去世，悲伤过度，而落下病根。从此归心净土。他请僧人到家里忏悔宿罪，修持日久，内心更加虔诚。

一天夜晚，念经结束后，众僧入睡，昙远忽然

自己唱诵起来。僧人们觉得奇怪，就问他。他说：“我见阿弥陀佛金色之身，光一丈余，从西方过来，圣众持着幡、花随从，充满虚空。”佛和颜微笑，招昙远“速随我来”。昙远原来身体羸弱，这时身心有力，取香花撒在空中。至五更时，忽然命终往生。屋内的芳香过了好几天才消失。（《净土圣贤录》）

事例中的居士，持菩萨戒，是“发菩提心、修诸功德”。他生病后，归心净土，是“至心发愿，欲生我国”。临终时见佛现金色身，及圣众来迎，充满虚空，是“得佛接引”。这时身心有力，是“得佛慈悲加佑，令心不乱”。这是临终佛来接引的明证。

第二十 系念必得往生愿

【设我得佛，十方众生，闻我名号，系念我国，植诸德本，至心迴向，欲生我国，不果遂者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，十方世界中的众生，只要闻我名字，系念我的国土，修集种种功德，以至诚的心回向功德愿生我国，就决定往生。若不能如此，我就不取正觉。

“系念”：把心系在所缘上，不想其它。“系念

我国”，就是一心缘念极乐世界。借助世间的比喻来体会。比如在外漂泊日久的人，思念家乡亲人，魂牵梦绕；幼小的孩子离开母亲，一心想着妈妈，一心要见妈妈；关押在狱的人，一心渴望回到高墙外的世界，像这样，如游子思家、幼儿念母、囚犯求出监狱，心心缘念极乐故乡、弥陀慈母，想出离三界牢狱，就是此处的系念。

“植诸德本”：修种种世间和出世间的功德，作为往生资本。比如世法修孝、悌、忠、信等，出世法修出离心、菩提心、六度四摄、精进念佛等，只要把善根回向于往生，就都成了净土资粮，下至不谨慎造了罪业，猛利忏悔回向西方，也都成为净土资粮，这叫做“植诸德本”。

“至心回向，欲生我国”：下至所修的点滴功德，都以至诚的心回向愿生极乐世界。《往生论注》解释：“回向”，就是回转自己的功德普施一切众生，共见阿弥陀佛，同生安乐国土。所以，所回向是所修的一切功德，回向处是自己和一切众生同生极乐世界，因此，净土行人不论做闻思修还是救灾、扶贫等慈善功德，都必须回向自他往生西方，切不可求来世

人天福报。又必须以至诚的心回向。古人说“不诚无物”，内在没有诚心，只是有口无心地念念，很难将善根转向实现自己的所愿，并使善根转为广大无尽。愿文中要求“至心回向”，就是要从心的深处以真心来回向。如果能按愿文所讲的实行，就决定往生极乐世界，这叫“系念必得往生”。

以下是事例证明：

南北朝高僧昙鉴，幼年出家，依止竺道祖为师。生活俭朴，粗衣蔬食，持戒精严。后来，他到各地宣讲佛法，来到荆州江陵辛寺。当时他六十多岁，净土的信愿十分坚定，一生中所修的点滴善根，都回向往生，誓见阿弥陀佛。

有一天，他定中见阿弥陀佛。佛以水洒在他脸上，说：“洗涤尘垢，清净心念，你的身口清净了。”又从瓶中取出一枝莲花给他。

昙鉴出定后，嘱咐自己的后事，和寺中的僧人叙谈生死无常。到夜深时，众僧各自回自己的房屋，只有昙鉴独自在廊下一边走一边念佛。时至五鼓，他的念佛声更加高亢。天亮后，众弟子按照惯例来问讯，只见昙鉴结跏趺坐，纹丝不动。近前一看，

已经往生。这一年，昙鉴七十岁。

这是很好的证明。昙鉴真正做到了“系念净土，植诸德本，至心回向”，因此他得到往生。像现在的人特别想去美国留学，几年时间里，一切心思都用在准备托福考试、办签证、申请学校、筹措留学经费上，全力以赴，“一心不乱”，这叫“系念美国”。昙鉴的人生则是以往生极乐为最大目标，所以他一生所做的任何点滴功德，都摄集起来，回向往生净土，发誓见阿弥陀佛。他的信愿非常坚定，这也使得他能在定中见阿弥陀佛，临终时安详往生西方，成满一生的所愿。

再看一例：

晋朝慧恭法师，到庐山入莲社，与僧光、慧兰等人同学。僧光等人的修学不如慧恭，但虔诚系心净土（注意“系心净土”四字）。

有一次，慧兰对慧恭说：“你虽然用功学了很多、听了很多，却不知道经上说：这就像聋子弹奏音乐，虽能取悦听者，自己却听不到什么。”慧恭对此并不信服。

后来七年之间，慧兰等人都往生了极乐世界，

走时都有瑞相。又过了五年，慧恭得病，病情日益严重，他感叹地说：“六道轮转，何时止息，死生去来，归向何方？”说着，泪如雨下。他诚恳地礼拜阿弥陀佛，誓愿往生极乐世界，心念十分专注，毫无间断。

这时，忽然见佛持着金台来迎他，他感到自己的身体乘上了金台，又见慧兰等人在金台的光明中，对他说：“长老已经受生极乐世界的上品，我们不胜欣慰。只是遗憾沉溺五浊日久，来得太迟了。”

慧恭在这一天告别大众，欣然圆寂。

慧恭最初因自己广闻博学、智慧超人，非常自负，并没有专志求生净土。同学劝他，不以为然。后来他生了重病，面临生死的严峻考验，才知道单凭自力不能了脱生死。由此而生起大忏悔心，流泪、叩头，发起誓求往生净土的心。因为他至诚恳切，一心专注，无一刻间断，很快感得佛持金台来接他上品往生。

藕益大师也有类似的示现。传记上讲他二十五岁入径山坐禅参究。次年夏天，用功到极处时，身心世界忽然消殒。由此知道此身从无始劫来，当处

出生，随处灭尽，只是坚固妄想所现之影，刹那不住，的确不是从父母生的。这时，一切经论、一切公案无不现前，无不通达。久之，胸次空空，不再留一字脚。这是他开悟的情况。

后来他五十六岁时，给一位居士写信，信中说：“今夏两番大病垂死，季秋阅藏方竟。仲冬一病更甚，七昼夜不能坐卧，不能饮食，不可治疗，无术分解，唯痛哭称佛菩萨名字，求生净土而已。具缚凡夫损己利人，人未必能利，己之受害如此。平日实唯在心性上用力，尚不得力，况仅从文字上用力者哉？出生死，成菩提，殊非易事……”

藕益大师这番话对自负高慢的人不啻是当头棒喝。大师是大彻大悟的祖师，数十年在心性上用功，重病来临时尚不能化解，唯有仗佛力求生净土，何况具缚凡夫，薄解浅修，业力深重，怎能敌得过生死呢？

以上两位高僧的经历让我们内心惊动。我们应当从中吸取教训，平时就按愿文所说一心系念，把日常所修的任何功德都至心回向，求生净土，以期临终之时蒙佛接引，顺利往生极乐世界。

第二十一 各具三十二相愿

【设我得佛，国中天人，不悉成满三十二大人相者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人，不悉皆成就三十二种大丈夫相，我就不取正觉。

学习此愿要了知三十二相的体、因、用，由此而认识此愿的殊胜。以下举数例说明：

比如“手过膝相”：不必俯身，手能过膝的相。这一相的因是前世常常乐于助人。（我们帮助别人时，手是向外伸展的，不愿帮助别人时，手是往内收缩的。所以，常常伸手助人，手就会柔软，最终达到不必要俯身就能超过膝盖。）

“广长舌相”：舌头非常柔软、细薄，吐出来可以覆住脸部，直到发际。这是什么善行感得的呢？就是恒时说诚实语。我们说诚实语时，内心坦然，舌根是非常放松、舒展的，所以由恒时说诚实语，就会感得广长舌相。总之，“相由心造”，“相以业感”，都是唯心变现的妙谛。

“齿白齐密相”：四十齿洁白、整齐、坚密。因：往昔恒时以平等心对待众生，布施洁净、悦意的如

意宝等。

“梵音深远相”：口中所出的妙音非常清澈，即使在远处也能清晰地听见。因：不说粗恶语、只说柔和语。

“青莲花眼相”：眼目修长、黑白分明，如青莲叶。因：慈悲心养育众生。（比如常常很凶地看待众生，眼睛就很难看，而常常慈心养育众生，就感得青莲花妙眼。）

“身金色相”：身体皮肤细薄，如黄金色泽。因：往昔内心堪能，施舍他人舒适的床铺等卧具。

“眉间白毫相”：两眉之间生有白毫，右旋而住，常放光明。因：往昔常赞应赞之处。

由以上的举例就知道，三十二相是积一切善、修无量福所感得的色身圆满的功德。《婆沙论》中说，菩萨需要经历三大阿僧祇劫，修持六度万行，要一百劫中种植相好之因。可见，累劫行善才感得三十二相。

具足三十二相的作用：无论行住坐卧，都能利益众生，成为圆满他利功德的所依。也就是说，成就了三十二相，就能让众生一见到自己，就生起极欢喜满足的心。众生像见到稀世奇珍，无论从哪方

面看，都极妙好、端严，百看不厌，欢喜心恒不退失。而且，一见到就知道是人天中尊、众圣中王，功德不可思议。由此生起爱戴、敬重之心，接受教化。《宝性论》中说：“见时喜足功德者，所谓妙相三十二。”《法界次第》中也说：“如来应化之体，现此三十二相以表法身，众德圆极。使见者爱敬，知有胜德可崇，人天中尊，众圣之王，故现三十二相也。”

此愿成就的证明：

《无量寿经》中说：生到极乐世界的人，都具足三十二相。譬如穷苦乞丐站在帝王身边，他的形象远远不如帝王。而帝王和转轮圣王相比，又显得丑陋、粗鄙，就像乞丐站在帝王身边。四天下最庄严相好的转轮王跟忉利天王相比，又显得十分丑陋。忉利天王再跟第六天的天王相比，又百千倍也比不上。第六天的天王再和极乐世界的圣众相比，光颜、容色，万亿倍亦不及。

有人想：没有逐一地修过三十二相的因，怎么能不修而得？

这要明了，净土是圆顿之法。“圆”，是一法中

具足一切；“顿”，是顿然成就。这是把自己的心入在佛的圆觉果海中，而佛的圆觉果海又彻在自己心上，“因该果海，果彻因源”，在自心和佛心得相应时，就能摄佛功德为自功德。由于圆觉果海无上微妙，威神难思，以这果觉作我因心，就能疾得成就，本来需要一百劫修善才成就的相好，在往生一念间就圆满获得。

阿弥陀佛的慈悲和威神力，体现在能使具缚凡夫非常简易、迅速就获得殊胜的成就。这也是净土称为易行道的原因。

其实，现代科技的成就也有方便、简易的特点。比如一条生产线，只要按上电钮，就源源不断地制造出产品；大型飞机，也是按几个电钮，就能自动导航，翱翔天上，乘客是坐享前人发明、制造的成果，自己不必要做什么。凡夫的智慧尚能如此，何况具有无上智慧、慈悲、力量的阿弥陀佛。

如果有最方便、简易而能获得殊胜成就的法，佛一定会拿出来赐予众生。实际上也确实有，也确实赐予了众生，这就是由阿弥陀佛四十八大愿所成就的净土法门。

阿弥陀佛的愿力是摄受一切众生速成佛道，因此把多生累劫修行的功德都摄归在这四十八愿当中，我们只要具足至诚的信心，发愿求生极乐世界，就能以阿弥陀佛的大愿为增上缘，带起自心的无量庄严。

第二十二 菩萨一生补处愿

【设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，他方世界的菩萨众来生我国，必定究竟福慧二资，至于一生补处。除去菩萨有利益众生的本愿，想去他方救度众生，那就以我的愿力加持他，能自在教化众生。也就是为利益众生，披上弘愿铠甲，广积功德，度脱一切众生，游行在十方佛国中，修菩萨行，供养十方诸佛，教化恒沙众生，一一都安立在无上真正的佛道中，

超出普通诸地所行，现前修习普贤大士之德。若不如此，我就不取正觉。

此愿成就的证明：

释迦佛在《无量寿经》中说：极乐世界的菩萨众都将究竟一生补处，除去以其本愿为度众生，以大愿功德庄严自身，欲求度脱一切众生。又在《阿弥陀经》中说：“极乐国土……多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧祇说。”

以下分两段阐述此愿内涵：

一、必定到达一生补处。

“一生补处”，就是还剩下一分生相无明未断、断除就成就佛果，如弥勒菩萨的地位。古德也立此愿为“总得究竟福智庄严愿”，突出往生西方能究竟福慧二资的愿义。

《角虎集》中载有永怀济能禅师的一段开示。他说：“悟后更能念佛，以生西方，便得尽数种边际之妙。一生于此界，便无所不知不晓，能穷诸法之根源矣，是谓同佛得诸智慧之边际也。一亲近弥陀，凡心地上一切烦恼，现行及种子，悉皆断尽，是谓

同佛空诸烦恼之边际也。一华严五地菩萨，犹遍学一切世间法，以便化导。生西方者，一切如尘若沙，障乎化导等惑，断尽无余，是谓同佛破诸尘沙³之边际也。一切所难断者无明，释迦老子，万劫千生所修为此，今生净土者，即得顿断无明，速登等觉，是谓同佛断诸无明之边际也。一生西方者，履地如水，履水如地，种种变化，无所不能，是谓同佛具诸神通之边际也。一闻妙法音，洞彻性理渊底，了了无碍，称性快乐，是谓同佛见诸性体之边际也。一承佛神力，具解脱力，难行能行，难化能化，难伏能伏，菩提行愿，无不能修，无不能满，更有无量妙用，无量妙庄严，是谓同佛证诸妙行之边际也。到此地位，名为生如来家，同佛受用。若明心见性之后，而便歇手，无志于西方净土者，是住声闻之化城，终不克入如来之宝所矣。”以上具体显示了往生西方能圆满一切断证功德，究竟至于一生补处。

二、自在度脱众生，现前修习普贤行愿。

阿弥陀佛考虑到往生净土的菩萨很多都有自己

³ 尘沙惑：菩萨教化众生的障碍。菩萨教化人，需通达如尘如沙的无数法门，若心性暗昧，不能通达尘沙法门而自在教化，即称为尘沙惑。

的愿力，想在成就后立即回入浊世救度众生。对于这些菩萨，就发愿让他们都能披上大愿铠甲，在世间自在教化众生。

“自在所化”，即从西方回来，内具无量智慧、辩才、方便、三摩地、神通等等，外有阿弥陀佛愿力加持，所以能自在无碍地度众生。

“被弘誓铠”，即披上愿力的铠甲。就像将士披上铠甲，能保护身体不被刀剑所伤，净土菩萨以坚固愿力为铠甲，能在生死界中摄取一切善根，不被众魔所伤。

“积累德本，度脱一切”：在西方得成就后，回入世间，就像《普贤行愿品》所说：“我于一切诸有中，所修福智恒无尽，定慧方便及解脱，获诸无尽功德藏。”届时，有不可思议的利生能力，能度脱一切有缘。《大乘庄严经论》说，登地之前，成熟众生只是少许；登地之后，能成熟大部分众生；升至八地，能成熟几乎所有的有缘众生。从西方回来，已经成了具有广大不可思议功德的大菩萨。此时神通自在，十方世界现在眼前，想去哪里，随意就到，因此能“遍游十方佛刹，修菩萨行，供养诸佛”。而

且，“开化恒沙无量众生，使立无上正真之道”，就是像《普贤行愿品》所说，能令佛刹极微尘数世界无量众生发菩提心，随其根性，教化成熟，能于烦恼大苦海中拔济众生，出离轮回，往生阿弥陀佛极乐世界。这时，具有度脱佛刹极微尘数世界无量众生的大力量，能把每个有缘众生都安立在无上菩提的正道中，也就是能使众生发菩提心，解脱生死，往生极乐。

“超出常伦诸地之行”，就是得佛力加持，不需要像通常所说从一地升至另一地，能顿时超至八地乃至一生补处。

“现前修习普贤之德”，即不单是随文字发愿，能现前修习如海的普贤大行，且以法界心尽法界量，称性修习。这也是《普贤行愿品》一颂的实现：“愿身口意恒清净，诸行刹土亦复然，如是智慧号普贤，愿我与彼皆同等。”也就是，能做到如普贤菩萨一样具足五种清净。一、身清净：一身化现刹尘身等；二、语清净：一音流现一切音等；三、意清净：念念菩萨行海现在心前；四、行清净：波罗蜜多行、三摩地行等一一刹那无余清净；五、刹土清净：刹

土器情具足功德庄严，一一刹那使令清净。

以下是事例证明：

觉明妙行菩萨，在晋明帝时生在一户贫苦家庭中，因为贫苦，发大愿说：“我以宿业受此苦报，若我今日不得见阿弥陀佛，生极乐国，以成就一切功德，纵令丧身，终不退息。”誓已，七日七夜，专精忆念，便得心开，见阿弥陀佛相好光明，遍十方世界。当时即蒙佛亲授记莝。后至七十五岁时坐脱，往生西方。以度生愿重，再回此土，在各地现身，或为比丘、或为居士、或为国王、或为宰官、或为女人、或为屠夫、或为乞丐等，或隐或显，或顺或逆，随机说法，化导群生。后又于明代降临汉地，度化有缘，并说：“我昔因中，以妙湛觉心，照明一切诸所有刹土，众生所同具足，即以觉妙妙觉，觉明妙心，起无量妙行，度诸众生，是故阿弥陀佛赐我名号，号曰‘觉明妙行’。”这段传记证明，往生西方便能速证大菩萨位，回入娑婆，普度众生，现前修习普贤大士之德。

昙鸾大师《往生论注》中设有一问：“有何因缘，言速得成就阿耨多罗三藐三菩提？”

“答：阿弥陀如来为增上缘，凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。何以言之？若非佛力，四十八愿是徒设（虚设）。今的取三愿，用证义意。愿言，设我得佛，十方众生至心信乐欲生我国，乃至十念，若不得生者，不取正觉。唯除五逆诽谤正法。缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。得往生故，即免三界轮转之事。无轮转故，所以得速。一证也。愿言，设我得佛，国中人天，不住正定聚，必至灭度者，不取正觉。缘佛愿力故，住正定聚。住正定聚故，必至灭度。无诸回复之难，所以得速。二证也。愿言，设我得佛，他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿自在所化，为众生故，被弘誓铠。积累德本，度脱一切。游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来，开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。缘佛愿力故，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。以超出常伦诸地行故，所以得速。三证也。”意即：始仗十八愿之力，具足信愿，十念即生，顿免三界轮转，无轮转故，得菩提迅速；中仗

十一愿之力，往生即住于正定聚，必至涅槃。无退转、无反复故，成就迅速。末仗二十二愿之力，超出通常诸地修行，现前修习普贤之德，超出通常诸地修行故，成就迅速。足证以弥陀愿力为增上缘，能疾成菩提。

善导大师在《般舟赞》中说：“一入涅槃常住国，彻穷后际更何忧，念念时中常证悟，十地行愿自然成。”（一入涅槃常住的佛国，便获得无量寿，尽未来际永无沦落生死的忧患；又，念念证悟本心，圣道十地的普贤行愿自然成就。）又云：“极乐众生见闻益，超证常伦诸地上。”（极乐众生见佛金容闻佛妙音，顿时超越通常诸地修行，而证入上地。）又于《法事赞》中说：“誓到弥陀安养界，还来秽国度人天，愿我慈悲无际限，长时长劫报慈恩。”（此生誓往阿弥陀佛安养世界，在彼处成就之后，再回秽土，普度人天。愿我内心的慈悲无有时间、空间及救拔对象的局限，以长时长劫度众生、来报答佛恩。）

第二十三 一时普供诸佛愿

【设我得佛，国中菩萨，承佛神力，供养诸佛，一

食之顷，不能遍至无数量无数亿那由他诸佛国者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中菩萨仗佛神力，在一饭食顷（吃一顿饭的时间）不能遍游无量无数亿那由他诸佛国土，供养诸佛，我就不取正觉。

此愿成就的证明：

释迦佛在《无量寿经》中说，极乐净土的菩萨仰承弥陀神力，一饭食顷，遍至十方无量世界，恭敬供养诸佛。随圣众心中所欲，花、香、伎、乐、衣、盖、幢幡等无量无数的供养具，自然化现，都是极为珍妙、殊特，世间无有。

极乐圣众以这些供养具抛撒在虚空中，供养诸佛和菩萨、声闻众会。供养具在虚空当中自然化成花盖，光色灿烂，香气普熏。花盖方圆一百里，逐渐加倍扩大，覆盖到整个三千大千世界，又渐次隐没。菩萨大众欢欣喜悦，在虚空中共奏天乐，以微妙音歌赞佛德。之后，听佛宣讲经法，欢喜无量。

供养完毕，菩萨众于饭食前，忽然身体轻举，返回本国。

愿文中“承佛神力”四字表明有佛力加被。《净

土圣贤录》中记载这样一件事：

晋高僧僧济入庐山依止慧远大师学法，精悟法要。后来他生了重病，虔诚归心净土，观想阿弥陀佛。

慧远大师交给他一支蜡烛，说：“你的心可以寄托在极乐世界。”僧济手持蜡烛，倚床一心不乱，又请众僧为他念《无量寿经》。

时至五更，僧济把蜡烛交给弟子元弼，命他随众行道，自己躺下来稍事休息。这时，他梦到自己手持蜡烛，在虚空中行走，见佛把他接在掌中，周游十方。

僧济忽然醒来，欢喜地说：“我只用一晚观想念佛，就蒙佛接引，现在身体全无病痛。”

这里，从佛的法界心中现出一只手，把僧济接在掌中，周游十方。这就看出佛心遍一切处，阿弥陀佛本是法界藏身，极乐圣众乘着佛的神力，就能在一饭食顷遍历无量无数亿那由他的诸佛国土，遍供十方诸佛。

这一愿非常殊胜，体现了极乐净土延⁴促⁵同时的

⁴ “延”是长时间。

⁵ “促”是短时间。

妙境。凡夫分上，延、促无法同时，一秒不是一劫，一劫也不是一秒。而一生极乐净土，就能在一饭食顷遍历无量无数亿那由他佛国，供养诸佛。这就是在极短时间中能完成凡夫需无量劫才能成办的事。

越过无量无数佛刹，是空间上越过极遥远的距离。经过每一个佛国，是所游的佛国数量极多。在每个佛国中，都礼佛献供、演奏天乐、歌赞佛德、听闻经法，是所作之事极为繁多。而这些在一饭食顷就全部完成，这决非世间常识的境界。无量的供养之事在极短时间内全部完成，无边的空间不离当处全部到达，显示了极乐净土事事无碍，一多相即，延促同时。

认识时间的体性：

过去、现在、未来三世，是依着一念现相的生灭而安立的。一念显现已灭，是过去；一念显现现前，是现在；一念显现当生，是未来。

比如人间的时间是按人间现象的生灭而安立的。日出有明相，日落有暗相，以明暗规定昼夜。而且，日月的显现有前后刹那的差别，因此能把时间划分为小时、分、秒，乃至刹那。反面观察，离

开这一一现象的生灭、替换，能不能分出时间的差别呢？如果万物恒时不动，能不能分出时间的前后呢？显然不能。所以，过去、现在、未来这三世以及时间的长短，都是依于万物的迁变而安立的。

世间人认为“明暗”是时间的体性。显然不成立，因为明暗只是业力的现相，就像梦中以迷乱习气力妄现的明、暗一样（梦中显现的明暗，虚妄一现，转瞬即逝，并没有实体的定相。）。所以，有欲界的业，才显现有明暗的业相；没有欲界的业，就没有明暗。比如超出欲界，没有须弥山和山腰的日月，怎么有明暗之相呢？所以，明、暗只是暂时业力现相，是虚妄的法。明暗是虚妄的话，依于明暗安立的时间怎么有实体呢？显然更是虚妄了。

又有人认为：老少就是时间。这也不对，虽然由身体的形质、气力及心态等的强盛与衰朽的差别，可以假立种种时间，但老少本身不是时间。我们观察身心，一直分析到微尘和刹那，得不到任何实体，由此就知道老和少只是虚妄的相，毫无实质。既然老少毫无实质，怎么会是实体的时间呢？

总之，安立时间的所依是万物的生灭，而万物

虚妄无实，所以依万物安立的时间也必定无有实体。

以“延促相入”显明时间的体性：

“延促相入”有二：一、“促中有延”：短时间中有长时间；二、“延中有促”：长时间中有短时间。

一、“促中有延”：比如一个人在梦中跋山涉水，经过很多城镇，后来又遇故友，悲喜交集，情景分明，这样经历有很多岁月。他从梦中醒来，问旁边的人：“我睡了多久？”答：“数一千枚钱币的时间。”他思维：睡得很短，怎么经历这么多事。我记得清楚，我没有生病，也没有喝醉酒，明明是有这些事。他辗转追究梦中之事，终不可得。

他梦中显现的事很多，越过千山万水，经过很多城镇，住店吃饭，上街购物，又遇故友，又叙旧。种种梦相都是由他的梦心逐一显现的，他一夕之梦，经过时间漫长。所以，梦中的时间唯一是按梦者自心的显现和感受而安立的。旁边的人看到分钟还没有移过两格，他就醒了。这就是“促中有延”（在短时间中出现了漫长时间）。

（又如一夜梦中读了万卷书，这些书醒来一页页读，需要用一年时间，也是“促中有延”。总之，不是离开自心

而另有时间的实体。时间的长、短都只是按照自心的显现而假立的。)

由“促中有延”就推出时间无有实体，因为时间若有实体，短时间就固定是短时间，不可能在里面出现很多事件。实际上，时间是唯心假立的，毫无实体，在一人短暂的时间中，另一人的感受可以延展为十年、百年，推到极致，就有一念万劫的境界。

二、“延中有促”：比如一个人二十岁时忽然得了颠狂病，口吞刀子，手抓火炭，有时给人预言未来，有时和妻子嬉笑，还生儿育女，有时又提笔写书。这样经过了三十年。

后来有一个异人，念咒加持水拿给他喝。如梦初醒，认为自己昨天才二十岁。家人掰着手指给他算，已经三十年了。还指给他看，这是你儿子和女儿，这是你几十年写的书。

他沉思：才过一夜，怎么会发生这么多事？他意识不到自己生了颠狂病和病痊愈的事。只觉得才一梦醒来，旁边的人见他经过了三十年人生。这就是“延中有促”，在他的感受中，漫长的时间只是一

夜。

这也看出时间没有实体，如果时间有实体，长时间就固定是长时间，不会是很短暂的感受。实际上，时间是唯心假立的，极多的事件在特定心的感受中可以只是一刻。

总之，按上面的比喻来回观察，就能了知过去、现在、未来三世无实体可得。因此经上说：“观彼久远，犹若今日。”这里，须臾间供养诸佛，游遍十方，就是三世无间隔。而三世无间隔，是由时间的实体不可得。

所以，西方净土的境界迥超世间妄识，圣众顷刻间遍游十方，供奉诸佛，完成了凡夫长劫也无法完成的事，所以积资迅速。本需无量劫修集的资粮，以往生为捷径，就能速疾圆满。

在西方净土跨步、弹指都与十方三宝贯彻无碍，十方就在眼前，所以往生并不是舍弃此方，而是随念能到。《普贤行愿品》有一愿说：“愿常面见诸如来，及诸佛子众围绕，于彼皆兴广大供，尽未来劫无疲厌。”往生西方，就能现前圆满此大愿。

第二十四 供具自皆如意愿

【设我得佛，国中菩萨，在诸佛前，现其德本，诸所求欲供养之具，若不如意者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，国中菩萨在十方诸佛前现前修习功德而欲供养，若不随愿获得诸供养具，我就不取正觉。

“德本”，即功德。以功德是成就菩提的所依，故称“根本”。“诸供养具”：香、花、灯明、幢幡、宝盖、璎珞、衣服、饮食、天乐等等。“如意”，即随着内心想对诸佛供养什么，就自然化现在前。

法藏大士观见有的国土中，菩萨能自在化现供具，供养诸佛；而有的国土中，菩萨不能如此。因此，怜悯不能如愿供养的菩萨，而设立此愿。

修供养，就需要有供养具，以香、花、灯、果等供物进行供养。生到净土，不像此方，供养具要劳作才能成办，那里仗佛愿力，供养具能如意化现。这一点也决定成立。比如，世间小孩说“我要玩具”，母亲马上把玩具送到他面前；说“要糖”，糖就递过来。阿弥陀佛视一切众生如独子，慈悲和神力远远超过世间的母亲，又有誓愿在先，所以一定是随圣众所欲而化现。

又，凡夫众生以人天中的妙好资具——花、香、衣服、音乐等进行供养，称为“有上供”。圣者菩萨以神力变现微妙资具，呈献供养，称为“无上供”。极乐菩萨依仗佛的神力，随意现前供具，供养诸佛，也等于是行持无上供养。彼时内心一动念，就仗佛力化现供具，可见圣众的心和佛心相融，正因相融，故能摄佛功德为自功德。

第二十五 菩萨演一切智愿

【设我得佛，国中菩萨，不能演说一切智者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的菩萨不能演说一切智，我就不取正觉。

“一切智”：遍照世出世间事、理、性、相的佛智慧。“演一切智”，可以从以下三方面进行解释：

一、如佛一切智而说

一切所说都符合佛的智慧，无有增益、损减。佛以智慧现量照见诸法实相，因此，佛语都是诠说世出世间之真理。极乐圣众演说法要，说四谛、说空性、说如来藏、说解脱道、说菩萨道、说显密诸

法，内涵都和佛智不相违，所说皆是如来真实义，这叫做“善说一切智”。

二、善说一切种智之道

能宣说引导众生趣入一切种智的所有正道，或为顿然成就之道，或是渐次成就之道。

三、说如来智慧

直接开显诸法秘藏——如来智慧，即众生本具的智慧。如释迦佛成道时所说：“奇哉！奇哉！一切众生皆具如来智慧德相，唯以妄想执著不能证得。若离妄想执著，一切智、无师智、自然智自得现前。”《法华经》中说，如来唯为一大事因缘，出现于世。何等因缘？欲令一切众生开示悟入佛之知见。佛之知见，就是见“心佛众生，三无差别”，一切众生本具一切智，是无量佛法最终指归的秘要。因此，演说一切智，即是演说众生本具如来藏的一乘妙法。

依唐译解释：

又唐译中说：“若我当成佛时，国中菩萨说诸法要，不善顺入一切智者，不取菩提。”“善顺入一切智”，“善”即善巧，“顺”即随顺，“入”为趣入。“善巧”，指契机；“随顺”，指契理；“入一切智”，

即说法的效果。

菩萨为教化众生而说法，因此，说法的妙善体现在能对众生起真实的、极好的效果，即能善引众生趣入一切种智。“善顺而入”，需要具备契机和契理两个条件。“契理”是与真实义相应，与真理契合；“契机”是与所化的根机相应。二者缺一不可。

如果所说的法不契真理，不符合真实义，那是不可能把众生引入一切智的。比如，错解了出世间安乐之义，解释成了有漏乐受，就不契理，这样误导众生以有漏乐受为究竟，不但不能趣入一切智，反而沉溺生死；又如说空性时，解释成像龟毛兔角一样的断空，让众生颠倒解空，不但不能趣入一切智，还将堕入恶趣。所以，不契真实义的任何说法，只会增长众生的无明，不但不能趣入一切智，反而愈趋愈远。

其次说法要契机。众生的根机千差万别（有种种具体的情况），只有契合根机说法，才能收到实效。比如，对愚痴重者，说缘起观；对贪欲重者，说不净观；对散乱重者，说数息观；对邪见重者，以理破邪见；对有种种疑惑者，先断疑惑；对根性猛利

者，说圆顿妙法；对一般人，说渐次成熟之法。

总之，机教要相应，所传的教不应机，就收不到效果，就像医生开药不对症，也是枉然。所以说法要契机。能契机、契理，就可以把众生引入一切种智。

这里，阿弥陀佛的愿力是使所有的净土菩萨在演说圣法时，都相应一切智。此愿已圆满成就，释迦佛说：极乐世界的菩萨众所说，都与一切智相应（唐译《无量寿经》）。所以，往生西方净土，能得到善说法要的极大能力。

在净土成就后，再回入世间说法，就极为自在、善巧。那时是真正击法鼓、建法幢、曜慧日、除痴暗，为一切世间明灯，做一切众生导师。就像本经所说：生到佛国中的菩萨众，常演正法，随顺智慧，无违无失（无有与真理及所化根机违背、失误之处），以无碍智为人演说，究竟一乘至于彼岸（引导众生究竟至于大涅槃彼岸），决断疑网，慧由心出（以锐利的智慧斩断疑网，智慧从心中源源不断地流出），于佛教法，该罗无碍（总的对佛一切教法，大小、偏圆、权实、顿渐，都通达无碍）。

总之，发菩提心普度众生，就要为众生说法。而说法又必须契理契机，善说一切智。因此，首先应当以往生极乐世界为成就说法的捷径。往生极乐世界后，得佛力加持，就具足无碍演说一切智的能力。

第二十六 菩萨得金刚身愿

【设我得佛，国中菩萨，不得金刚那罗延身⁶者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的菩萨不能获得坚固金刚那罗延身，我就不取正觉。

法藏菩萨观见有些国土中菩萨具有如那罗延般的身力，而有些国土中菩萨却不具身力，因此怜悯身力弱小的菩萨，立下此愿。

问：为什么要成就金刚那罗延身？

答：须知，身心相依、互为影响。身苦，心就忧愁；身乐，心就欣喜。反过来，心忧愁，身就受损；心喜悦，身就得益。如果成就了金刚那罗延身，具有无限的身力，就有无限心力，在菩提道中能发

⁶ “那罗延身”，即坚不可摧之身。“那罗延”为天力士名，表示坚牢、具大力量。

起长夜大勇猛、大精进，这就是成就金刚身的必要。

当然，此处“那罗延身”只是一种形容，并非只有如天力士的力量，因为天力士只是三界凡夫，而净土圣众胜出三界。《往生论》中说：“观彼世界相，胜过三界道。”

问：金刚那罗延身之力如何？

以《抛石经》所说为例。此经记载，佛一度住在某处的森林中，拘尸那城的力士们想请佛应供。

在来此城的路中，有一块高十五庹⁷、宽七庹的巨石。力士们心想：我们应当搬走巨石，佛来应供就很方便，我们也将声名远播。于是就把上百只牛、马、骆驼、小象、大象赶到巨石旁边，有些人用绳子捆住石头；有些人架云梯，用草绳等缠绕，拉动巨石；有些人用铁犁锄出巨石的底部；有些人挥斧劈石；有些人楔入铁钎，想把石头撬开。还有人想依仗药物和咒力把巨石摧成粉末，结果巨石岿然不动，人们都累得疲惫不堪。

这时，佛来到现场。走到巨石前，用右脚拇指举起巨石，接在手掌中，顺手一抛。

⁷ 庹是两手臂伸直的长度。若以两米计，此石高30米、宽14米，是相当于十层楼高的巨石。

巨石呼啸着飞向高空，顷刻间无影无踪，直飞到梵天之上。

不久，巨石从天而降，落在佛的掌中。佛吹了口气，石头顿时变为粉末，向四方纷纷飘落。佛又使神通，把石头的粉末重新聚成巨石，安放在一边。力士们一旁看着，惊叹不已。

佛又在经中说：“菩萨（悉达多太子）刚出生后，下足之时，整个世界陷没百千由旬；举足之时，地面又涌出百千由旬，因为诸佛持住大地，整个世界才不动摇、毁坏。这还只是如来父母所生身力，若使出神通力，能把恒河沙数的世界放在脚指一毛端上，抛过恒沙世界，如此往来，不会使众生有任何苦恼。所以，菩萨的神力不可称量。若菩萨完全示现神力，连阿罗汉都无法相信，何况其他众生。”

由以上可以类推了知，我们往生西方获得了金刚身力，那时，地球放在掌中，能像扔皮球一样随手抛到银河系外。一座高山用手一捏就立即碎为粉末，还能重新聚合成高山。现代人认为科学技术制造的原子弹威力极大，一颗能炸平一个城市，但和净土菩萨金刚身的威力相比，就万万倍也不如了。

又《集一切诸功德三昧经》中说：四天王天一切天子之力，即一天王之力；十个四天王天天王之力，即三十三天一天子之力；一切三十三天天子之力，即一帝释之力；十帝释之力，即焰摩天一天子之力；一切焰摩天天子之力，即焰摩天一天王之力；十焰摩天天王之力，即兜率天一天子之力；一切兜率天天子之力，即兜率天一天王之力；十兜率天天王之力，即化乐天一天子之力；一切化乐天天子之力，即化乐天一天王之力；十化乐天天王之力，即他化天一天子之力；一切他化天天子之力，即他化天一天王之力；十他化天天王之力，即魔天一天子之力；一切魔天天子之力，即一魔王之力；十魔王之力，即半个那罗延之力；十个半那罗延之力，即一个大那罗延之力；十个大那罗延之力，即一个百劫修行菩萨之力；十个百劫修行菩萨之力，即一个千劫修行菩萨之力。如是，十倍十倍地较量，乃至十方世界千千万万劫修行菩萨之力，等于一个无生法忍菩萨之力；十个无生法忍菩萨之力，等于一个十地菩萨之力；十个十地菩萨之力，等于一个最后生菩萨之力（如悉达多太子生下时，名为最后生菩萨）。

总之，阿弥陀佛的悲愿是要让一切往生者都得到金刚身的无限力量。从甚深密意来说，得金刚那罗延身，即是得佛金刚不坏之身。《涅槃经》中说：“如来身者，是常住身，不可坏身，金刚之身。”“诸佛世尊，精勤修习，获金刚身。”

此处要把握的要点是：如果身力无限，心力就无限；身心的力量无限，纵然在千万劫中精进，也不会生一念疲厌之心。相反，身心力量不足，就会在修行自利利他的菩萨道时，疲惫厌倦，发不起勇猛精进；而没有精进之力，就不能成办广大的利生事业，也不能迅速获得智慧力、神通力。

每个人都有经验，身体不强健时，就难以担荷重任。精力不充沛时，就不能迅速完成事业。如果被病魔困扰，更是坐立不安，看一下书，就头昏眼花；听法的时间过长，就腰酸背痛、疲惫不堪。年老体衰，无有心力，不能持续思维法义，不能一天六座、八座地精勤修法。修行大乘佛道，身心需要有大力量，要发大精进。没有精进力，半途而废，终究一事无成。精进力又和身体强健与否有很大关系。

古德中，玄奘大师西行印度求法，经十六年，返回长安，翻译了上千卷经论。赵州禅师八十高龄还行脚天下。长庆禅师坐破七个蒲团，终至开悟。善导大师三十余年，没有卧室，无一刻睡眠，亲自书写《阿弥陀经》十万余卷，画净土变相图三百多幅。永明大师日行 108 佛事，念十万声佛，诵《法华经》达一万三千部，常为千万大众授菩萨戒，著述《宗镜录》一百卷。这些大祖师身心都有大力量。

那么，怎样得到这样的身心力量呢？捷径是往生极乐世界，仗佛愿力加持，显发自身金刚身的力量。如果往生获得了金刚身，则自然远离疾病、衰老、死亡，身心有无限的力量，即使在千万劫中长夜精进，也不会生丝毫疲厌、退转。那时再回入娑婆度众生，就能成办极其广大的事业。

第二十七 万物悉皆殊特愿

【设我得佛，国中天人，一切万物，严净光丽，形色殊特，穷微极妙，无能称量。其诸众生，乃至逮得天眼，有能明了，辨其名数者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人，接

触的一切万物，悉皆庄严、清静、光明、华丽，形态、色彩超世殊特，穷微极妙，无能称量。乃至得天眼者，能明了其品质，辨别名称、数量，我就不取正觉。

法藏菩萨发起宏深誓愿，欲成就万物悉皆殊特的庄严净土。他说我国土中的万物，微小到一尘一毛，都严净光丽、形色殊特，意即，万物的体性清静庄严，远离垢染，不像秽土中的事物，是惑业所作，体性垢染。“形色殊特”，即池流花树、宫殿楼阁等，若形若色，为世所无。《往生论》中说：“观彼世界相，超出三界道。”所以极乐净土细至微尘，都超胜三界的一切宝物。

“穷微极妙”这一句涵义极深。“穷微”，是指万物穷尽极微尘，都妙到极点，因为乃至极微尘，都是佛法身妙智所现，都与佛心不二。

“妙”就妙在这是无漏之相、实相之相。世间事物是以惑业力变现的有漏相，而净土万物则是清静心所现，佛无漏智所现的无漏相。又其相是从佛法身妙智中显现，当体即是实相。就像阳光来自日轮的光体，净土万物现自佛的妙心，也就是，从远

离生灭、来去、一异、常断等妄相的真心妙体中，显现严净、光丽、奇特、微妙的万相，故是实相之相，堪称“极妙”。

或者说，这是体极妙、相极妙、用极妙。“体极妙”：净土万物的体性是佛法身，如禅门偈语说：“青青翠竹，无非法身，郁郁黄花，尽是般若。”“山河与大地，尽露法王身。”极乐国土，花香宝树、珍池德水、殿宇楼台，尽是弥陀法身。“相极妙”：净土万物具足恒沙功德。“用极妙”：见闻接触，安神悦体、妙悟自心、净障清澈、入无生忍、增益道心等等。总之，西方净土，万物由佛法身妙智所现，故穷极微妙，似如意珠，随众生心，出无边妙用。

“无能称量”，即不同世间妄识的境界，一多、长短、广狭、小大可以衡量，西方净土境界玄妙，一多相即、小大相容、广狭相入、重重无尽，故无能称量。比如问一棵宝树，是小还是大？说小，树中普现十方刹海；说大，只是一棵树。又如一朵莲花，出三十六百千亿光，一一光出三十六百千亿佛，一一佛都在佛国中将无数众生安立于佛道；这些佛国中，又有无数莲，放无数光，化无数佛，重重无

尽。这莲花是一还是多？它有多少功德，谁能测其边际？又如池中同一水，随众生心，要冷就现冷，要热就现热，要急流就流得急，要缓流就流得缓，要听什么法，就说什么法。这是什么水？是热水还是冷水？是急流还是缓流？是说什么法的水？都无法安立。无量众生在池中沐浴，一水一时随无量心，现无量相。谁能测其功德数量？这水是无尽功德藏！

西方净土是事事无碍的法界，唯有佛智才能穷其源底。除佛以外，上至补处菩萨，都不能穷尽全分，故说“无能称量”。

能够衡量万物的就是无欺的心。此心又有凡圣之别。圣心中，还有分证、圆证之别。凡夫妄识只能衡量世间的境界，无法衡量净土的境界。而一至十地的圣智能部分见清净境界，不能全见。了义经中说，十地菩萨对如来藏全分显发的妙境，就像黄昏看远处的色法一样，不能了了彻见。西方净土是佛如来藏心所现，所以十地菩萨也无能称量。

比如一滴水中就有无比深广的境界，它的体性、功德、妙用，即使集合无数十地菩萨，竭尽智力，也无法测量。这一情形就像目犍连想测量佛梵音传

播的范围，纵然越过了无数世界，也没见到梵音的边际。又如无边身菩萨所说：“虚空无有边，佛功德亦然，若有能量者，穷劫不可尽。”

如是深入了解西方净土的功德庄严，就不会再贪著污秽、苦恼的娑婆世界。所以，必须运用方便来转变自己的心。一者、观察有漏皆苦，断定地认识到轮回是纯一苦海，由此就会一心求出离；二者、观察西方净土的功德庄严，由此会梦寐以求地欣求往生。古人说“求生净土之心万牛莫挽”即是此义。总之，越是认识娑婆的秽苦，就越增长厌离之心；越是了知极乐的殊胜，就越生长欣求之心。看看彼方清静、安乐，再看此方秽浊、苦恼，对比观察，就非常清楚娑婆的浊秽、极乐的清静。越是清楚，就越希求脱离轮回、往生净土，一定会生起这样的愿心。

第二十八 菩萨道树普见愿

“道树”：阿弥陀佛成佛时自然显现的菩提树，“道”即菩提。“菩萨普见”，是佛悲愿欲令净土功德再少的菩萨也现见菩提树。

【设我得佛，国中菩萨，乃至至少功德者，不能知见其道场树无量光色，高四百万里者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国土中的菩萨，哪怕功德再少，也能知见高四百万里、具无量光色的菩提树，若不如此，我就不取正觉。

有人问：见菩提树有什么作用？为什么要发愿让净土菩萨普见菩提树？这就要认识菩提树的体性和作用。僧肇法师解释说：菩提树的光明无一处不照到，妙香无一处不熏到。菩提树的形色极为微妙，随着你喜欢见什么，就能见到什么，而且，从菩提树中演出微妙法音，随你喜欢听什么法，就能听到什么法。这是如来果报应化之树，众生一旦值遇，就自然悟道。（《维摩诘经·肇注》）

从这段解释看出，菩提树是佛法身妙智所现，也就是以法身智慧为体，故有极微妙的作用，能使值遇者都自然开悟。因此，一般功德寡少、善根不足的菩萨无缘见菩提树。法藏大士怜悯功德鲜少的菩萨不能见菩提树，得大利益，因此立下此愿，让一切净土菩萨都见菩提树而开悟，得无生法忍。

下面是释迦本师在经中宣说阿弥陀佛成佛后出

现菩提树的情形：

阿弥陀佛的道场中所显现的菩提树，高四百万里，树身周围五千由旬，树的枝叶向四方分布二十万里。整棵树由一切妙宝自然合成，以月光摩尼、持海轮宝等众宝之王而为庄严。

在菩提树的枝条间，垂挂着种种妙宝、璎珞，有百千万种色彩，千变万化。从这些妙宝和璎珞中，放出无量光明，所照到的区域无有极限。由珍宝织成的宝网覆盖在菩提树之上，一切庄严妙相，顺应众生根机，随意化现。

微风吹动着菩提树的枝叶，演出无量妙法音声，一一法音周遍宣流到一切诸佛刹土。凡是耳根听闻菩提树发出的法音，眼根看见菩提树的形色，鼻根嗅到菩提树的妙香，舌根尝到菩提树果的妙味，身根触及菩提树所放的光明，意根缘念菩提树演说的法义，都顿时获得诸根清彻，无诸恼患，得甚深法忍，住不退转位，直至成佛。

由此就知道，此愿成就后能赐予往生者四大利益：一、六根清彻；二、无诸恼患；三、得不退转；四、得深法忍。

“六根清彻”：“清”即无垢，“彻”即无碍。比如，眼根见菩提树时，得佛力加持，无有垢染，是清；通彻明见，是彻。如是，耳根闻到菩提树发出的妙音，清净无垢，通彻闻音，乃至意根忆念菩提树演说的法义，清净无垢，通彻知法，即是“六根清彻”。

“无诸恼患”：无有种种恼乱造成的忧苦。

“得不退转”：由“六根清彻”、“无诸恼患”，自然在圆满佛果之间，不复生起烦恼而退转。

“得深法忍”，即得三种忍：（一）音响忍；（二）柔顺忍；（三）无生法忍。“音响忍”：从声音的回响领悟到诸法现而无自性。“柔顺忍”：慧心柔软，能随顺实相。“无生法忍”：智慧住于无生无灭的实相中，无有动摇。

第二十九 受经普得智辩愿

“受经”表示法行，包括读诵、受持、讽诵、为人演说等等。“得智辩”，即获得智慧辩才。辩才以智慧为体，或者说，内有智慧，外发为辩才，故称“智辩”或“慧辩”。

其次，“受经”和“得智辩”是一对因果关系，于佛法受持、读诵、演说等为因，获得智辩为果。“普得”，体现了弥陀悲愿，欲令往生者普得智辩。

【设我得佛，国中菩萨，若受读经法，讽诵⁸持说，而不得辩才智慧者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的菩萨，受持读诵经典，讽诵、演说及作其它法行，若不能获得辩才智慧，我就不取正觉。

法藏大士以智慧观察：有些行者受持经法等，能快速获得辩才智慧，而有些行者却迟迟不能获得；其中的原因：要得辩才智慧，除了受持经法等外，还需要自身在积资净障方面到量，也就是只有障碍微薄、资粮深厚时，才能速得辩才智慧，不然就非常缓慢。法藏大士怜悯受持经法而不得智辩的菩萨，故立此愿，誓以佛力为强增上缘，加持净土菩萨使其受持经法时都获得辩才智慧。

须知，菩萨演说正法的辩才智慧，归纳在法、义、辞、辩四无碍解中，即对法、义、辞、辩四者无障碍而通达、驾御。“法”，指诸法的类别和名称

⁸ 讽诵：自己已能背诵的经典文句，再作念诵。

的类别；“义”，是种种名称所表诠的义理；“辞”，即种种世界的语言；“辩”，是答辩、阐明、发挥。

一、法无碍解：此处“法”字的范围极广，包括世出世间一切诸法。法有种种类别，如善法、恶法、有漏法、无漏法等等，每一法又有多种名称，如“无明”，可称为痴、愚蒙、无知、黑暗等等；“智慧”，可称觉、慧、光明等等；“烦恼”，可称惑、结使、热恼等等。对诸法的类别及种种名称的种类能无碍了达，称为“法无碍解”。

二、义无碍解：“义”，即诸名称所表诠的义理（也就是诸法的自相与共相），能对这些义理无颠倒理解，称为“义无碍解”。比如，“烦恼”所表诠的义理，就是烦恼的共相和自相。认识烦恼的共相为：最初生起时就使自心不寂静的心理状态，又认识种种根本烦恼和随烦恼的自相，比如：“贪”是内心对可意境耽著不舍；“慢”是内心缘着“我很好”这样的高相而转，诸如此类，就是对“烦恼”所诠的义理无碍了解。

三、辞无碍解：“辞”是指三界六道种种世界的语言，对这些语言无碍通达，称为“辞无碍解”。比

如，对天界、人类和旁生的语言，如何由字组成词、由词组成句、由句表达意义等，以及对各类虚词的用法等，都通达无碍。

四、辩无碍解：对一切提问，都能无障碍地解答、阐明；对所有的辩难，都能无障碍地答复，获得从一个法义展开宣说，纵然演说一劫也无穷尽的智慧。所以，“辩”是辩说无尽之义。

要知道，菩萨演说正法的智慧，不多不少，正好归摄在四无碍解中。理由：演说正法只有所演说和能演说两方面。所演说，就是诸法的类别、名称和名称所表诠的义理；能演说，就是与众生同类的语言和辩说无尽和智慧。因此，如果对法、义、辞、辩这四者无碍通达、驾御，就能极为自在地为众生演说正法。（“演说”：“演”是像演电影，一层一层、一段一段，逐渐把正法的妙义开演出来。）

那么，如何开发四无碍解呢？按照一般情形，主因是入定获得安住真如本性的无分别智，之后就能以后得智通达法、义、辞、辩，凡是甚深空性和广大显现差别相等方面的疑惑，都会冰消瓦解，故称“四无碍解”。此处依仗弥陀愿力加持，获得慧辩，

是殊胜情形。

或有人疑：以佛力加持，真能开启这么广大的辩才智慧吗？这是有事实可证的。例如：隋朝慧思禅师，一次梦见阿弥陀佛说法后，聪慧辩才超凡绝伦；宋代永明大师某年在天台国清寺修法华忏，禅观中见观音甘露灌口，从此发大辩才。所以，以佛力加持获得智辩是真实不虚的事。

第三十 慧辩无有限量愿

从“无有限量”四字看出，这是在上一愿的基础上加深发愿，不但使净土圣众普得慧辩，而且令其慧辩无有限量。

【设我得佛，国中菩萨，智慧辩才若可限量者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的菩萨，智慧、辩才能以比喻、计算、推理等测其边际之量，我就不取正觉。

此处要认识慧辩有量和无量的相状，由此才能体会阿弥陀佛欲令众生速疾成佛的至极悲心。

“智慧有量”，是指智慧所了知的法义有限有

量。比如：（一）知浅不知深：只知粗浅世俗现象的规律、原理，不知甚深的缘起及法性，如空性、如来藏等，不知超越世间时空范畴的事事无碍法界；（二）知粗不知细：只知粗分色心的现象与规律，不知细分微尘、刹那的现象与规律，比如刹那的无常性、苦性或微细缘起；（三）知近不知远：只知世间有限一段的现象和规律，不知时空远至无量劫、广至无边刹海的凡圣现象与规律。

“辩才有量”：辩才有穷竭之时，比如对某个甚深问题，不能如实解答；演说某一法义时，不能展开广为宣说；演说到一定程度时，智力穷尽等。

“智慧无量”：十方三世中有多少所知法，就有那么多的如实了知，从所知无量的角度，就说智慧无量。也就是说，无论以什么比喻、计算、推理，都测不到它的边际之量。

“辩才无量”，就是因为获得不可思议智慧的缘故，能从某个名词或某个事相敷演开来，在无量劫中宣说，辩才也不会穷尽。

理解了以上法义，再思维：法藏菩萨为什么要建立此愿呢？原因：法藏大士怜悯菩萨得不到无量

慧辩，而不能在一切法会中自由自在地说法，普度众生，因此立下此愿，以佛力加持菩萨的心，使他证得无量慧辩。

大乘经论中说，菩萨入八地之后，获得四种自在，即：八地获得无分别自在和净土自在；九地获得智慧自在；十地获得事业自在。其中，获得智慧自在的标志是成就四无碍解。所以，修到九地才现前四无碍解。而弥陀净土是特异方便，往生净土，就能得佛力加持，成就无量慧辩，此后分身尘刹，能在一切法会中作狮子吼，自在无碍地运用语言，以无尽的辩才演说诸法，依靠四无碍解，断除一切众生的所有疑惑。

这里要知道阿弥陀佛为我们众生最初发愿、中间积资、最终成就愿海的大恩大德。知道佛的悲愿后，就应当自己在心里发愿：这一生决定求生西方净土，在那里成就无量慧辩，此后分身十方，转大法轮，普利群生。只有按这样发无上殊胜的菩提心，才能和佛度我们成佛的悲愿相应。这一点务必铭记于心！要常按《普贤行愿品》发愿！

第三十一 净国照见十方愿

【设我得佛，国土清净，皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，国土清澈明净，处处照见十方无量无数不可思议的诸佛世界，犹如以明镜照看自己的脸部一样清楚，若不如此，我就不取正觉。

“净国照见十方”：“净”，即万物晶莹透彻；“国”，指极乐国土的每一处；“照见”，即清晰地呈现；“十方”，指所照见的并非局部世界，而是四方、四隅、上下这十方所安住的无量诸佛世界。

《往生论》中说：“宫殿诸楼阁，观十方无碍。”意思是说，极乐世界中，所有的宫殿、楼阁、宝树、地面，下至微小的物体，都能彻照十方无数世界。昙鸾大师说：“此庄严事，如净明镜，十方国土净秽诸相，善恶业缘，一切悉现。”《华严经》说：如同明净的玻璃镜中，普见无量无数刹土，一切山川，一切众生，地狱饿鬼，相貌好丑、种种形类，齐现镜中。

问：法藏菩萨为什么发起此愿呢？

答：原因是如果国土中处处可照见十方无数世界的现相，就能速疾成就菩提。也就是，现见十方世界无数众生行善得乐、造恶得苦后，就自然发起厌恶、欣善之心；亲见无数众生轮转六道、备受诸苦，就自然发起厌离轮回、悲愍众生之心；现见十方世界诸佛菩萨具有无边的功德、神力和利生事业，就自然发起希求菩提、常行菩萨道的愿心；现见十方刹海当处显现，就能悟得“心、佛、众生三无差别”（佛心、众生心与自心无二无别）。

总之，成就此愿的利益：使净土天人厌恶向善、发无上殊胜的菩提心，不久得证无上正等正觉。

这一愿是华严十玄“广狭自在无碍门”的境界。净土中的一树、一楼等，是狭小之相；无数佛刹中的净秽现相，是广大之相；在狭小的事物中，现前了极广大的现相，是“广狭无碍”。

以比喻对此境界生信：

（一）一尺之镜，现十里之影；一碗之水，现满天星宿

在高山上放一面一尺高的镜子，镜面朝着山下，十里之内的万物都能现在明镜中。

晴朗的夜晚，在地面放一碗清水，满天的星辰都映现在这碗水中。

位于高空的卫星上安放照相机，镜头朝向地球拍摄，在一寸见方的胶卷上能显现地球大面积的影像。

以上是狭小中能现广大的例证。

（二）梦喻

一人在斗室中睡眠，梦中显现广大的城市，有广场、草坪、街道、高楼。梦者身处在狭小房屋的同时，心中却显现出广大的境界。

（三）一室千灯喻

一间房屋里悬挂有一千盏明灯，每一盏灯的光明都遍满屋内全部空间。因此，在每盏灯的光明中都摄有其它所有灯的光明。

灯比喻有情遍一切处的真心。每盏灯的灯光中摄有其它所有灯的光明，比喻每位有情的真心中摄有法界一切诸法，也就是一切诸法都入在这一念真心中。换言之，诸法唯心所现故，唯一以心为体；真心遍十方故，诸法亦遍十方。因此，在任何地方，都本有法界的一切诸法，只要净除障垢，就当处显现。

比如具天眼通者坐在家里作意，能在当处见到远方的山河、房屋、牲畜。这些事物没有过来，此人也没有过去，却在心前显现。这说明远处的景象本来存在于他心中。

如果他障垢进一步清净，就能见到更广大范围内的景象。这些事物没有过来，他也没有过去，却在当处显现。这说明更广大世界的景象也原本存在于他心中。

如果障碍无余净除，当处显现十方无量世界的现相。这时万物没有过来，观行者也没有过去，而这一切都在心中显现。这说明十方世界的所有现相，原本存在于真心中。障碍净除，当处即现。

（四）净国本是佛妙心所现

现在在净土一个狭小的事物中，能显现十方无量无数不可思议的佛刹。这个事物的体是什么呢？如果不是障垢净除的佛心，其它有什么法能做到这样。这样观察就知道，净国本是佛妙心所现。

一般人不明此义，看见经上说“一片叶子上显现十方世界”，会误认为是在心外的叶子上见到十方世界，这片叶子和佛的智慧无关，或者只是佛把它

安放在净土中的。实际上，这叶子本是佛妙心所现，正是佛心。佛智显现为妙叶的相，加持菩萨，使他的心顿时显现十方刹海，看起来像是在叶子上见，实际上是在菩萨的真心中显现十方刹海。

这就看出，佛心和圣众心本来不二，不可思议；而且显示了他力明显的作用，圣众得到佛力加持，顿时就入于不可思议的境界中。

第三十二 严饰超诸天人愿

【设我得佛，自地以上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝、百千种香而共合成。严饰奇妙，超诸天人。其香普薰十方世界，菩萨闻者，皆修佛行。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我的佛国从地面至虚空之间，宫殿、楼观、宝池、水流、妙花、道树，所有一切万物，都以无量杂宝、百千种香和合而成，严饰奇妙，超胜世间诸天境界。又，国中万物所发的妙香，普熏十方世界，菩萨闻到香气，都行持诸佛所行。若不如此，我就不取正觉。

此愿显示了西方净土具足华严玄门“一多相容

不同”的妙境。净土万物，以无量宝、香合成，是一中具有无量，表示一多相容。物体的一相与宝香的无量相共同存在，即一相与无量相不同，不会混乱。

其次，此香以何为体？起何作用？没有深入观察，会认为这是心外的物质发出的妙香。如果这样理解，就不容易对佛和极乐净土生起深信。

事实上，这不是外在的香，不是和弥陀法身异体的香，也不是佛采集了香料做成妙香，放在净土当中。这香既能普熏十方无数世界，一定是以佛的法身为体，不然，世间有哪种香能普熏法界呢？所以，香是佛的法身妙智所现，也就是以佛法身为体，因此能大作佛事。

《华严经》中说：阿那婆达水池边上，产一种沉水香，名为“莲花藏”，如果燃烧如芝麻许一丸，香气能普熏阎浮提界。凡是闻香的众生，都能远离罪业，持戒清净。雪山中有一种香，名为“具足明相”，众生嗅到此香，内心就能远离种种染著。天界善法堂中有一种香，名为“香性庄严”，若燃烧一丸，熏到天众，就能使其生起念佛之心。夜摩天有一种

香，名为“净藏性”，若燃烧一丸，熏及天众，就都云集天王座下，恭敬听法。兜率天有一种香，名为“信度嚩啰”，若在一生补处菩萨座前燃烧一丸，则出现大香云，普覆法界，降下一切诸供养具，供养一切如来道场菩萨众会。像这些世间香都具有殊胜妙用，何况以佛愿力所现的妙香，更是法界万德之香。

《维摩诘经》中说到众香国以香作佛事，维摩诘大士问众香菩萨：“香积如来以何说法？”众香菩萨答：“在我等世界中，如来不以文字说法，只以种种香令众天人趣入持戒，菩萨各自坐在香树下面，闻到妙香，就能得到一切德藏三昧。”西方净土同样以香作佛事，这是法藏大士摄集二百一十亿诸佛刹土精妙的表现。

《无量寿经》当中讲，西方净土的天人闻到妙香，尘劳垢习自然不起（烦恼习气不起）。实际上，西方净土的妙香具有无量功德，能普熏十方世界，使闻香者都修佛道。比如，此方行人在念佛清净时，鼻根能闻到妙香，引发道心，就是和佛这一愿相应的结果。

第三十三 蒙光触身获益愿

【设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其身者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，十方无数不可思议诸佛世界中，所有众生之类，蒙我光明照触，即身心柔软超逾天人，若不如此，我就不取正觉。

问：为什么立下“光明遍照十方愿”后，又发起此“蒙光触身获益愿”？

答：法藏大士为了普度众生成佛，需要把愿力的加持送到十方每一处众生的心中，而以“光明遍照”就能实现这一愿望，换句话说，加持摄在周遍的光明中，随着光明遍照就能入到十方世界中。其次，从所化的角度观察，五浊恶世的众生，身心刚强难化，只有让他的身心柔软，才能对佛生信，一心归投，随顺佛道，所以发愿把功德摄在佛光中，让众生在受佛光照触时，身心顿时柔软超逾天人。

此愿成就的证明：

《无量寿经》中说，如果众生得遇阿弥陀佛的光明，就能熄灭内心的贪嗔痴，身心柔软，欢喜踊跃，生起善心；如果在三恶趣极苦之处，遇见佛光，

都能止息一切苦恼，寿终之后，获得解脱。所以，此愿成就的利益：能使得佛光照触的众生，垢灭善生，身心柔软，解脱恶趣。

事证：

一：在释迦佛宣说《无量寿经》的法会上，有无数众生得阿弥陀佛光明触身，获极大利益。

当时，佛告阿难：“你欲见阿弥陀佛及诸菩萨、阿罗汉等所住国土，应当面西站立，向日落处，恭敬顶礼，称念‘南无阿弥陀佛’。”

阿难即从座起，面西合掌，顶礼说：“我欲见极乐世界阿弥陀佛，供养奉事，种诸善根。”

顶礼之间，忽见阿弥陀佛现身，容颜广大，色相端严，如黄金山，高出一切世界之上。

阿难向佛禀白说：“阿弥陀佛与极乐世界功德庄严，极为稀有，昔未曾见，我渴望往生极乐世界。”

佛告阿难：“你欲往生极乐净土，应一心皈依、瞻仰阿弥陀佛。”

世尊正说时，阿弥陀佛从掌中放出无量光明，普照十方诸佛世界。此时，一切佛刹悉皆明现，如在眼前。这是因为阿弥陀佛殊胜光明极清净的缘故。

当时，娑婆世界所有的黑山、雪山、金刚山、铁围山等大小山峰，一切江河、森林、天人宫殿，无不照见，如同日出，明照世间，乃至地狱、山谷所有幽暗之处，全部照亮，呈现同样的金色。如同坏劫时，大水弥漫世界，世界中的万物都沉没水中，唯见浩渺无际的大水，阿弥陀佛的光明也是如此，声闻、菩萨一切光明都映蔽不现，唯见佛光，光明显赫。

此时，法会中的四众弟子、天龙八部、人非人等，都亲见极乐世界种种功德庄严。

阿弥陀佛安住高座之上，威德巍巍，相好光明，声闻、菩萨恭敬围绕，如同须弥山王，出于海面。极乐国土，光明照耀、清净平正，无有杂秽及不同身形的众生，唯是众宝庄严，圣贤共住。

阿难和一切菩萨大众等，皆大欢喜，踊跃作礼，以头著地，称念“南无阿弥陀三藐三佛陀”。诸天人民，乃至蜎飞蠕动，凡是见到阿弥陀佛光明的人，身心疾苦都顿时止息，一切烦恼无不解脱，全部生起慈心、行持善业，欢喜快乐。盲人都能视物，失聪的人都能听声音，喑哑者都能说话，驼背者都挺

起身来，腿有残疾者都自在地行走，病人都获得痊愈，羸弱者都变得强健，愚痴者都变得有智慧，淫欲重者都修习梵行，嗔怒重者都慈心行善，中毒者都不再受毒侵害。

二：晋高僧竺僧显，一次出游江南时，染上疾病。后来病情日益严重，他就开始缘想极乐世界，用心极为虔诚，不论身心有多苦，都不动摇。

这一天，他见佛光照触在自己身上，身心苦厄顿时消失。夜晚，他起身沐浴，将所见告诉旁边的人，并恳切教诫因果道理。翌晨，坐化往生，屋内有特殊的香味，十余天都不消失。（《净土圣贤录》）

由以上事例可知，阿弥陀佛的光明确实在普照着无数的世界，一定也普照在此方。我们只要能与佛心相通，就会得佛光照触；而得到佛光的照触，就必定身心柔软、垢灭善生。那么，怎样与佛心相通呢？方法是：至诚地以身体顶礼阿弥陀佛，以口称念阿弥陀佛，以心缘念阿弥陀佛。这样至心念佛，就必定得到佛光摄受、加持，解脱苦厄。

第三十四 皆得法忍总持愿

【设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍诸深总持者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，十方无量不可思议诸佛世界中，一切种类的众生，只要闻信我名，便能获得菩萨无生法忍及种种甚深陀罗尼，若不能如此，我就不取正觉。

法藏大士观见十方世界中种种众生单凭自力难以证得无生法忍和甚深陀罗尼，由此障碍成办广大的自他二利，因此生起大悲心，立誓把无量功德都摄集在名号中，让众生听闻信受后，就能获得无生法忍和甚深陀罗尼。

此处“闻”字有“信受”之义，不只是历于耳根。比如《涅槃疏》上说，所谓闻“常住”二字便能世世不堕，是说“闻”有多种，若能深入思维，如说而行，则世世不堕。又如《普贤行愿品》说：“若人于此胜愿王，一经于耳能生信，求胜菩提心渴仰，获胜功德过于彼。”在“一经于耳”后，有“能生信解”、“内心渴仰”、“希求菩提”等条件，具足才获得极深功德。

无生法忍的涵义及种类：

“忍”：印可决定，或安住不动；“无生”，即空性。智慧于无生义印可决定，或在无生无灭的实相中安住不动，称为“无生法忍”。

《大智度论》中说：“乃至微细法不可得，何况大，是名无生。”意即微细的刹那、微尘尚不可得，何况粗分的色心二法，从色法乃至一切种智之间，都是无生空性。

比如现在讲法的声音在清楚地显现，这是什么体性？如果是实有的法，应能得到，但在屋子的上、下、左、右任何处寻找，都得不到尘许实体。所以，声音是空性的，现而无实有。

又如，电影银幕上出现清晰的影像，这是什么体性？如果有实体，应当在银幕的上面或外面得到，实际上了不可得。所以，电影以空为性，现而无实有。

依此类推，一切诸法无不是空性。既是空性，就没有任何实有的法生起，称为“无生”。

无生忍有种种深浅不一的种类。比如，可分为三品：凡夫胜解行地，于无生义总相获得法忍，为下品；初地现量证悟远离能、所二取的真如，于无

生义生起真实法忍，为中品；八地获得无分别任运，为上品。不断细分下去，有无量品类。因此，无生忍判属何位，应根据当时的境界而定。

“诸深总持”的涵义：

“总持”，梵语为“陀罗尼”，意即总一切法、持一切义。“诸”，即种种，大致有法、义、咒、忍四类，广说无量。（一）法陀罗尼：于佛教法听闻之后，受持不忘；（二）义陀罗尼：于诸法义理总持不忘；（三）咒陀罗尼：于密咒总持不忘；（四）忍陀罗尼：安住在诸法实相中，为忍；忍于法性而不失，为忍陀罗尼。

前二种闻持法义的陀罗尼，又有报得、习得、修得三种。“报得”：由前世修集能成就陀罗尼的善根力（此如对正法供养、受持、读诵），今生无论听什么法，只听一遍就记住其中的文句、义理，丝毫不忘；“习得”：今生在诸位善知识前对圣法串习多闻，由此对所闻教法的文句和义理总持不忘；“修得”：由修习空、无相、无愿等三摩地，只听一遍，就能记持不忘。

“诸深总持”，指种种深妙的陀罗尼。比如，报

得、习得、修得三者中，以修得为深。修得中，按地道分为三类，登地之前，凡夫修习三摩地所生的陀罗尼，是下品；登地之后，一至七地所得的陀罗尼，是中品；八、九、十地所得陀的罗尼，是上品。

得无生忍及陀罗尼的利益：

一、以无生忍力能于恶世救苦众生。

五浊恶世中，染缘炽盛，如果没有得到无生忍力，触境遇缘都生起实有执著，引发贪嗔，这样自救不了，如何救众生？而获得无生忍力之后，现见诸法如梦如幻，了无实质，自然远离贪、惧二边，如同莲花处淤泥而不染，能在世间无著无碍地救度众生。

有实执的人生活在世间，接触到乐事就生贪心，接触到苦事又生恐惧。如果现见世间如幻化般虚妄不实，就远离贪、惧二边。就像梦中了知只是虚幻的梦相，对于无实的梦境，就不再起贪心和恐惧心了。

二、得陀罗尼能不忘失无量佛法，于大众中无所畏惧，恒时自在说法。

获得陀罗尼之后，能把无量佛法的句义受持在

心，无少忘失，能在大众中无所畏惧，恒时自由自在地为众生演说佛法。（以上仅讲述了“闻持句义陀罗尼”的作用，其它甚深陀罗尼，还有种种不可思议的力用，此处不一一解释。）

第三十五 信乐永离女身愿

【设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人，闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，寿终之后，复为女像者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，十方无量不可思议诸佛世界中，任何女人闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，寿终之后便能转女成男，若不如此，我就不取正觉。

此愿应当思维两方面：

一、有情修行佛道的所依就是他的身。因此，希求速疾成就佛果，就需要以圆具功德的身作为所依，身的条件圆满，修道的速度就快。这其中的一项条件，就是具足丈夫性，即得到男身。

为什么要具足丈夫性？因为在修行大乘佛道，成办广大的自他二利时，需要有广大的智慧和心力，

这时具足男身就显得非常重要。得男身能成为一切殊胜功德之器、一切事业之器、思择所知之器；处在大众中，心无畏惧，行动无障碍，不遭讥嫌。

缘起的规律是，一旦由业力形成了某种根身，就自然受此根身的影响。男身的一个功德是欲乐勤勇（意乐勇悍，有进取的力量），由此能成办一切事业；另一个功德是智慧广博，有能力思维、抉择一切所知。此外，和有情在一起交谈、行动，或者独处，都无妨碍。以上理由出自《瑜伽师地论》。

二、女转男身非常困难。比如释迦佛在因地行菩萨道时，经过一个阿僧祇劫勤修，才脱离女身。

一般人会觉得难以理解，为什么经过一个阿僧祇劫勤修才脱离女身？女转男身有这么难吗？原因是在做女人时，认识不到女身的过患，不知道自身上很多习气是不好的，应当纠正。由于不能自觉，不能发愿改正，反而一生耽溺在做女人的习气中，不能自拔，因此女人习气越串习越深重，转世就以习气力还做女人。

宋朝有个叫李伯时的画家，擅长画马，他的意念中，念念都是想马。圆通秀禅师告诫他：“你念念

想马，以后会堕在马腹中做马的。”这话告诉我们，心就是画家，身体是由心画出来的。一个人心里念念串习女人的状态，就是念念在心里描摹女相，相随心变，女相越积越重，来世就以业力又投女身；而且以等流力，仍然习惯于一套女人的心态、行为。如此辗转，习气根深，多劫也难脱女身。

法藏菩萨观见这一苦相，深深怜悯世间女众的困难，因此立下大愿，以自己成佛的力量加持世间女子，让她们都能在一期报尽之后，转女成男，心识勇猛、智慧广博、无所畏惧、行动自在，速得成就。

因此，女众要深体佛的悲心，感戴佛的恩德。应当对佛名号欢喜、信乐，执持在心，又要发菩提心并厌恶女身，这样就能得佛力加持，使多劫难转的女身，一生即转为大丈夫身。

“发菩提心”，就是发起为救度尽虚空界的众生而誓愿成佛的决心。为求速疾成佛，因此就希求具足丈夫性，成为殊胜功德之器、事业之器、抉择所知之器，能修行广大自利利他的功德。

“厌恶女身”，就是了知女身的过患，发愿舍弃

女身。女众应当切实地反省自身。比如，女身的烦恼多，嫉妒心强，欲念重，喜欢打扮自己的身体；坐在一起，谈论“张家长、李家短”，是是非非一大堆；喜欢积蓄，贪求无厌；胆小，魄力不够，器量狭小。按照《大爱道比丘尼经》所讲的女人八十四态作观察，就知道自己这个女身可厌、可虑。所谓“可虑”，是指有忧患之心，想到：一再这样串习，怎么得了！来世还会出现这样的障难，使自己长时不能得道。由此就发起猛利厌离，誓求脱离女身。

紫柏老人说：“女人之苦，较乎男子苦更重。若要次第剖析其苦，虽以大地为舌、虚空为口，亦不能尽。是以女人而不先知苦，痛拔苦根，则枝枝叶叶长到何时而枯？”

总之，愿文中说的两个条件非常关键：一、发菩提心；二、厌恶女身。具足这两个条件，又对阿弥陀佛的名号和愿力具有信心，转女成男就不困难了。

例证：

隋朝独孤氏，是隋文帝的皇后。她身处皇宫，尊荣富贵，却深厌女身，常念阿弥陀佛，求生净土。

每当她念佛时，总是先换上洁净衣服，嚼沉水香漱口。在她去世的这一天，屋内充满异香，一切音乐自然响起。隋文帝问阇提斯那：“这是什么祥瑞？”阇提斯那答：“皇后专修净业，往生极乐，故有此瑞。”

所以，女众仗佛愿力，至心称名，命终便转女成男，坐宝莲花，随佛往生。

第三十六 勤修必成佛道愿

【设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，十方无量不可思议诸佛世界中，诸菩萨众闻我名字，来世则恒常修习梵行，直至成佛，若不如此，我就不取正觉。

“梵行”有两种解释。狭义解释，梵指清净，梵行指离欲之行，包括断淫与持戒。淫欲障碍往生梵天，如同梵天般的断淫之行，称为梵行。广义解释，梵是涅槃，梵行即能证涅槃之行，归摄即出离心、菩提心、无二慧三者，特别按净土法门解释，“真为生死、发菩提心、以深信愿、持佛名号”，即

是直趣大涅槃的梵行。

问：法藏大士为何设立此愿？

答：十方世界很多菩萨在修持梵行的过程中，经过投胎转世，就忘失宿命，不能接续前世的修行，由此长期沉溺轮回，难成佛道。法藏大士见到这种情形，怜悯忘失梵行的菩萨，而设立此愿。

“转世忘失梵行”的事例：

苏州有个吴引之，是前清的探花⁹，学问、道德、相貌均好。民国十年朝普陀山，与印光大师见面，说自己前世是云南和尚。

民国十九年，印祖在苏州报国寺闭关。十一月份，他和李印泉、李协和来见面。

印祖问他：“你怎么知道自己前生是云南和尚？”

他说：“我二十六岁时做了一个梦，到一个庙里，当时自己知道这是云南某县的某个庙。所见的殿堂、房屋、树木的形状，都很熟悉，也自认为是和尚。醒来之后记得很清楚，就全部记录下来。后来有朋友去那里做官，拿着记录去对照，结果一点不错。”

⁹ 探花：朝廷殿试的第三名。

印祖说：“先生已经八十岁了，来日不多，要恢复前生和尚的事业，一心念佛，求生西方，才不辜负前生修持的苦功。”

他说：“念佛有什么稀奇？”

印祖答：“念佛虽不稀奇，世间没有多少人念。顶不稀奇的事，就是吃饭，全世界没有一人不吃饭，这种最不稀奇的事，你为什么还要做呢？”

他答不出，但还是不肯念。他问两个李先生：“你们念吗？”都说：“念。”他还是不表态。

到这一年十二月三十日晚，快点灯时，他就去世了。

吴先生多福多寿，学问、道德、相貌都好，可见前生有修持。但他一经投胎就迷失殆尽，尽管自知前世为僧，也发不起修梵行的心。印祖提醒他恢复前世和尚的事业，一心念佛，求生西方，他也不肯听从。不到两个月，就一命呜呼，来世不知道又转到哪里去了。

我们有幸了知阿弥陀佛发了此愿，就应当及早地为来世做准备，一方面至心持念弥陀名号，求佛力加持；另一方面随《普贤行愿品》发愿：“我为菩

提修行时，一切趣中成宿命，常得出家修净戒，无垢无破无穿漏。……勤修清净波罗蜜，恒不忘失菩提心。”等。两方面结合，才能保证来世常修梵行。

第三十七 归依感动天人愿

皈依弥陀是因，感动人天为果。佛的愿力是使一切诚心皈依、依教奉行的人，都得到人天礼敬。

【设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸天人民，闻我名字，五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行，诸天世人，莫不致敬。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，十方无量不可思议诸佛世界中，诸天、人类闻我名字，五体¹⁰投地，稽首顶礼，内心欢喜、具足信心，并修持菩萨的六度万行，诸天、人类无不向他致敬，若不如此，我就不取正觉。

法藏菩萨观见十方国土中有很多行者在皈依佛、修菩萨行时，受到世人轻蔑，因此，为了使皈依者都得到人天礼敬，而立下此愿。

此处要把握“皈依”二字。皈依境，是西方极

¹⁰ 五体：双手、双膝、头部。

乐世界阿弥陀佛。皈依之因，是深信佛有大愿力，能于生死苦海救济众生，因此一心归命佛，求佛救度。

问：为什么说“闻我名字”？答：众生心不清净，见不到佛的真身，因此佛就显现为名号来度众生，所以名号就是佛，名号入于耳根，内心信受，就和佛心接通。接通之后的表现是触动善根，情不自禁地五体投地，以尊贵的头部顶礼佛的双足，表示永远皈依佛的决心；然后“欢喜信乐”，就像溺水的人抓到了救生船一样，备感庆幸：“这次总算能从轮回中解脱了。”然后，行为上随分随力修菩萨行，尽量利益他人，就是人中殊胜之人，必定得人天礼敬。善导大师说：“若念佛者，即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最胜人。”

念佛人礼拜皈依阿弥陀佛，佛不可能不作加持。佛有天眼通，见到他五体投地，稽首顶礼；有天耳通，听到他口念名号祈祷；有他心通，了知他心中欢喜信乐，修菩萨行，所以决定降下加持，使世间人天普生恭敬。

事例证明：

元朝某年，浙江西部连年出现饥荒。杭州城里饿死的人不计其数，到处可以看到尸体。官府下令把尸体丢到六和塔后山的大坑中。

在丢弃的尸体里，有一具老婆婆的尸体，过了数十天都不腐烂，更稀奇的是这具尸体每天都处在众多尸体的上面。大家见此情形，感到奇怪，就搜查这具身体，发现她怀中有一小囊，内有三幅“念阿弥陀佛图”（念佛记数的图表），原来是个念佛的婆婆。

官府得知此事后，特别给她买了棺材，收敛遗体。在焚“念佛图”时，烟火中出现了佛菩萨像，光明灿灿。因为这件事，很多人开始发心念佛。

同是饿死的人，其它尸体都已腐烂，念佛婆婆的遗体却不腐坏，每天还自动出现在一切尸体上，这实际显示了她是非凡的尊贵身。

这事看来奇特，实则在必然中。老婆婆已经往生，她自己事先没有作任何安排，但阿弥陀佛的愿力和她皈依佛、称念佛名的功德力不会虚弃，就是这些力量使她遗体不坏，并自动位于其它尸体上面。如果这样一个虔诚皈依、一生勤修的念佛人，最后

遗体被压在腐烂罪业尸体的下面，那就是尊卑颠倒，极不合理了。

当这样的尊贵相出现之后，官府也不敢怠慢。按照世俗规律，有大道德、大功勋的人，死后就应当厚葬，所以官府要买棺木特别安葬她。

那三张念佛图是她生平功课的记录，写满了她虔诚皈依佛、念佛的心。当被焚烧时，火光中现出光明灿烂的佛菩萨像。这一切都使见闻者油然而生敬，发心念佛。这是“皈依感动人天”的明证。

释迦佛在《无量寿经》中说：“若有善男子善女人，得闻无量寿佛名号，发一念信心，归依瞻礼，当知此人非是小乘，于我法中得第一弟子。”了解这一事实后，大家应当以至诚的心皈投阿弥陀佛，持念佛号，发愿早日往生阿弥陀佛的净土。

第三十八 妙服自然在身愿

【设我得佛，国中天人，欲得衣服，随念即至，如佛所赞应法妙服，自然在身。若有裁缝捣染浣濯者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人想得

衣服时，随着他一起念，如佛赞叹的应法妙服就自然披于身上，如果需要裁缝、捣衣、染色、洗衣等，我就不取正觉。

“自然”，即不须造作。为求衣服，裁剪、缝制、洗涤、染色等，都是造作。不必这些造作，随心所欲而化现，即是“自然”。

此愿是以衣服为代表，实际是发愿净土中的任何受用，都不须造作，自然成就。《无量寿经》中说，极乐人民的宫殿、衣服、饮食，众多花、香、庄严之具，如同他化天自然化现的物品。心里想吃东西时，七宝合成的钵器自然现前，百味饮食自然充满钵中。虽有此等饮食，实际并没有吃饭的人。只要看看食物的颜色，闻闻食物的香味，意念上领略了，就自然得到饱足，而且身心柔软，对味尘不起任何贪著。吃完之后，不用人收拾，钵和饮食自然化去。到吃饭时，又自然现前。

极乐天人居住的七宝舍宅（房舍与宅院），也是想让它高，就高；想让它大，就大；想让它住于虚空，就住于虚空。一一自然随意，随心念一起，就自然化现。

有人想：有什么必要设立此愿呢？要知道，阿弥陀佛悲愿的一个重点，就是使任何凡夫往生后都顿超苦海。如果纯粹是圣者往生，当然不必设立此愿，但要使凡夫往生顿超苦海，就必须设立“受用自然”之愿。不然，要靠造作来获得受用，就有劳作之苦，就有追求的烦恼和罪业。

比如，在七宝池中沐浴时，温度要适合自心。不然，要 50 度，却不随愿显现 80 度，苦一下子就出现了。或者，要自己动手去调温，也需费力，而费力就有劳作之苦。或者，不想听水中的声音，声音却不消失，也有苦受。总之，不顺心意，苦就出现。

又比如，十方世界欲见即见，也是自然之乐。此方为了见某亲友，需要跋山涉水、舟车劳顿，耗时费力，才能见到。如果见不到，就成天思念，非常忧苦。所以不设立“自然现见”这一条，也有生苦的可能性。

总之，阿弥陀佛建立极乐世界，要把所有生苦的外缘一并遮除。天人心中欲求什么，就自然现什么，由此就不会为此生苦，为此造罪。

在不能自然随愿的娑婆世界，衣食受用等都成为苦的来源。寻求受用，没得到时，有渴望；成办时，有劳作；得到时，有贪著；见别人得到，自己得不到时，内心生忧苦；自己得到了，别人没得到时，又生骄傲。总之，缘于追求受用，生起种种贪、嗔、痴、嫉妒、竞争、劳作，无不是苦和苦因。如果这一切自然随愿，就不会在上面计较、执著，身心苦恼。

这样从正反方面对照思维，才明白此愿有极深的用意。从这里深入去思维，就能体会到阿弥陀佛悲心、愿力的广大，从而对佛生起信心。佛的悲愿是摄受一切凡夫，不修而达到无苦之境，因此方方面面要考虑极为周到。凡夫带业往生后，还有习气存在，还会冒出想吃饭、想穿衣、想住房子等的念头。这时该如何处理呢？要使其受用自然，免去劳苦和造罪，也就是，在这些念头刚出现时，就有佛力加持，使他受用自然，不生苦、不起烦恼，这才能超出三苦，不然就实现不了凡夫往生就顿超苦海的愿望。

所以，这些愿不是多余、不重要、不必要。相反，是非常重要的、不可或缺的。我们只有站在阿弥

陀佛普度众生的悲愿上看，才能深深体会佛的慈悲。为了使一切带业众生都永离苦恼，方方面面的因缘上需要作周密的观察和设立。

一般人的观念认为，由劳作得到果实才是正常的，他想不到还有受用自然的境界。他不懂得“劳作得受用”只是一种业力现象，凡夫受惑业驱使，不得不辛苦劳作，才略得一点受用，这实际是不自在的苦相，本不该如此。一旦业清净了，就不需要任何造作，能任运地享有一切。比如成佛之后，清净了业和烦恼，一切都任运无为，远离造作。

总之，阿弥陀佛有不可思议的自然之德，极乐人民不须造作、受用随意，正是依靠佛的大悲愿力、大福德力而实现的。

世间人都有美好的愿望，希望思衣得衣，思食得食，无灾无病，长生不死。但这是在娑婆世界不可能实现的愿望。因为这是有漏业力造成的世界，超不出苦轮。那么，要到哪里去实现安乐的梦想呢？要到阿弥陀佛的极乐世界里去实现，因为这是远离一切障碍、显发一切功德的阿弥陀佛以愿力成就的清静世界，能够满足众生一切安乐的所愿。

第三十九 受乐同于漏尽愿

【设我得佛，国中天人，所受快乐，不如漏尽比丘者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的天人所受快乐，不与断尽烦恼的比丘相同，我就不取正觉。

法藏菩萨观见无量无边的众生都恒时沉溺在三苦中，得不到刹那真实的安乐，虽然有少许乐受，也都成为苦因。因此怜悯丝毫得不到安乐的众生，发大愿让一切往生者都不修而得到无漏之乐。

《无量寿经》中讲述了此愿成就的情形：

极乐世界，具足功德的自然妙风，缓缓生起，微微吹动。这种风调和适中，不寒不热，温凉柔软，不弱不强，吹动着国土中的各种罗网和众多宝树，发出无量微妙法音，流布万种温雅德香。凡是听到法音的人，烦恼习气自然不起。风触到身体，当即得到如比丘入灭尽定¹¹的快乐。

这里也有甚深之义。阿弥陀佛要加持众生得到哪种乐呢？如果得到有漏乐，实际是苦，并非真乐。

¹¹ 灭尽定：灭尽六识心与心所的禅定。三果之上的圣者能入此定。

因为：有漏乐生起时，内在有贪著等的烦恼活动，这就注定在此乐坏灭时，心中会生起忧苦。所以，要在天人感受乐时，遮止一切贪著等烦恼生起。出于这种甚深的观察，阿弥陀佛显现净土时，不论光明照身、德风触体或者受用饮食，在最初受用时，就自然加持他身心柔软，无有烦恼扰动，而领受寂静之乐。其实，食物、德风、光明都是佛智慧显现的，触食、触风、触光，就是心触佛的加持。佛的加持融入自心，就得到无漏之乐。

总之，阿弥陀佛建立的净土是极乐界，是无为国，是涅槃界，连针扎那样小的苦都没有，受用的纯粹是无漏之乐。《称赞净土经》中说：“由彼界中诸有情类，无有一切身心忧苦，唯有无量清净喜乐。”

第四十 随意见诸佛国愿

【设我得佛，国中菩萨，随意欲见十方无量严净佛土，应时如愿，于宝树中，皆悉照见，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的菩萨欲见十方无量庄严清净的佛土，当时就能如愿在宝树中

普见，如对镜照脸般清楚，若不如此，我就不取正觉。

法藏大士怜悯欲见十方佛国、不能如愿的菩萨，故设立此愿。

上面“净国照见十方愿”是总说，包括照见十方一切净秽国土。这一愿是别说，即随意照见十方清净佛国愿。极乐净土的菩萨欲见十方严净佛国，增益自己的修行，或成就自身净土，这时不离本国，而能在宝树中明见。这是此愿的内涵。

第四十一 闻名诸根具足愿

【设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，至于得佛，诸根缺陋不具足者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，他方国土的菩萨众闻我名号，便能在成佛之间，诸根具足，若诸根缺陋不具足，我即不取正觉。

法藏大士观见十方国土中有很多菩萨在修行佛道时，以恶业力，感得诸根缺陋。因此悲愍根缺的菩萨，而发此愿。

事例：

民国范古农居士的朋友戴君，毕业于上海南洋

中学。有一年，他忽然双目失明，从此心情忧郁不乐。范居士劝他念阿弥陀佛，并介绍他住在平湖报本寺。他日夜一心专念，念了将近一年多，双目便重见光明。

这就证明弥陀名号有使诸根恢复健全的功能。菩萨能够信受、执持弥陀名号，就能以佛愿力及缘起力，在成佛之间，六根具足、无有缺陋。

第四十二 悉得清净解脱愿

【设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉速得清净解脱三昧，住是三昧，一发意顷，供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定意。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，他方国土的菩萨众闻我名字，随着便证得清净解脱三昧，住此三昧中，一发意间，能供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定心。若不能如此，我就不取正觉。

“清净”，即无有染著。“解脱”，即远离系缚。住于清净解脱三昧中，一发意间，能供养无量不可思议诸佛，并在广兴供养时，不失定心（做身口意供养时，常在定中，毫无移动），这是登地菩萨以上的境

界。一般而言，从初地开始具有“住定供佛”的功德，但不离功用；直到八地，才是无功用道。《往生论注》中说：“八地以上菩萨，常在三昧。以三昧力，身不动本处，而能遍至十方，供养诸佛，教化众生。”

第四十三 闻名生处尊贵愿

【设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，生尊贵家。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，他方国土诸菩萨众闻我名字，在此生寿量穷尽之后，便能受生尊贵之家，若不如此，我就不取正觉。

生尊贵家的作用：能为大众尊敬、供养、称赞，以大众尊敬、供养、称赞故，菩萨以善法劝导众生勤修，众生都恭敬采纳。因此，为广大教化众生，菩萨需受生尊贵之家。法藏大士怜悯菩萨出身卑贱，妨碍教化大众，故立下此愿。

他方国土的菩萨，即生未能了生脱死，又未能往生净土，则寿终之后必然转生。如果他闻到阿弥陀佛名号，则能仗万德洪名之力，受生在尊贵之家。所以，不论今生往生与否，闻信佛名都具有大利益。

《涅槃经》中说：如果打开大库藏，在一月间布施一切众生，所得功德不如称念一声佛名，后者超胜前者不可计量。

《增一阿含经》中，佛问阿难：“若人供养南瞻部洲所有人民，衣服、饮食、卧具、汤药，此人所得功德多否？”阿难答：“甚多！世尊！”佛告阿难：“若有众生善心相续，在挤一次牛奶的时间中称佛名号，所得功德超过前者不可计量。”

《大般若经》中说：若人散心念佛，直至尽苦之间，此福无有穷尽。散心念佛尚有无尽之福，何况至心称念，功德无量无边。因此，称念佛名功德极大，仗此大福德力，即使今生资粮不足没有往生净土，来世也必定生在尊贵家中。

藕益大师说：“佛以大愿作众生多善根之因，以大行作众生多福德之缘，令信愿持名者，念念成就如是功德。”所以，闻到弥陀名号，至心信受、称念，就能生尊贵家，这是由佛愿力和甚深缘起力所致。

第四十四 修行具足德本愿

【设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，欢喜

踊跃，修菩萨行，具足德本。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，他方国土诸菩萨众，闻到我的名字，则欢喜踊跃地修菩萨行，具足功德之本，若不如此，我就不取正觉。

“德本”有二释：一、六度为一切功德之本；二、持名为一切功德之本，从中可流出六度之行。

第四十五 皆得三昧见佛愿

【设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉速得普等三昧，住是三昧，至于成佛，常见无量不可思议一切诸佛。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，他方国土诸菩萨众闻我名号，都紧跟着就证得普等三昧，住此定中，直至成佛，常见无量不可思议一切诸佛，若不如此，我就不取正觉。

法藏大士观见十方国土中有的菩萨能证三昧，常见无量诸佛，而有的菩萨却不能常见诸佛，因此怜悯不能见佛的菩萨，设立此愿。

“普等三昧”：能见一切诸佛的三昧。“普”是普遍，“等”是平等。以此三昧力，能普见诸佛，故

称“普等三昧”。如《华严经》解脱长者说：我入出如来无碍庄严解脱门，见十方各十佛刹微尘数如来，彼等如来没有过来，我也没有过去。我欲见安乐世界阿弥陀如来，随意即见。欲见梅檀世界金刚光明如来，妙香世界宝光明如来，莲花世界宝莲花光明如来，妙金世界寂静光如来，妙喜世界不动如来，善住世界师子如来，镜光明世界月觉如来，宝师子庄严世界毗卢遮那如来，如是一切，全部照见。

《般若三昧经》中，跋陀和菩萨问佛：“未来众生，云何得见十方诸佛？”佛教导说：“念阿弥陀佛，得见十方一切诸佛。”可见以持名功德之力，能普见一切诸佛。

第四十六 自然得闻妙法愿

【设我得佛，国中菩萨，随其志愿所欲闻法，自然得闻。若不尔者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，我国中的菩萨随其志愿，想听什么法，就自然听到，若不如此，我就不取正觉。

法藏菩萨观见十方国土中，有的菩萨听闻到的

佛法非常稀少，而有的菩萨却能随欲听闻自己所想听的佛法，因此怜悯不能随欲闻法的菩萨，立下此愿。

此愿成就的证明：《无量寿经》中说：极乐国土的七宝池中，池水波动，发出无量自然妙音，随着池中人想听什么，就听到什么。或者听到佛法僧三宝声，或者听到寂静声、无我声、大慈悲声、波罗蜜声，或者听到十力、四无畏、十八不共法声，种种通慧声、无所作声、不起灭声、无生忍声，乃至甘露灌顶、众妙法声。凡是听到这些法音的人，都欢喜无量，随顺趣入清净离欲、寂灭的真实义，随顺于三宝，随顺于十力、四无畏、十八不共法，随顺于菩萨、声闻所行之道。

又，《阿弥陀经》中说，极乐世界常有种种奇妙杂色之鸟，白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利、迦陵频伽、共命之鸟，昼夜六时，出和雅音，演畅五根、五力、七菩提分、八圣道分等妙法，极乐人民听到这些法音，都念佛、念法、念僧。这些鸟实际是阿弥陀佛为令法音宣流，以神力变化所作。

莲池大师在《弥陀疏钞》中说：依此类推，极

乐净土的七宝行树、阶道楼阁、宝池莲花、天乐天花、衣馱食器，任何事物都演畅五根、五力、七菩提分、八圣道分妙法，且听闻之后，都令众生随念三宝。《大般若经》说：净土树林等内外万物，常有微风冲击，发出微妙法音，演说一切法皆无自性等。

我们要从“随其志愿所欲闻法，自然得闻”这一句，意识到当前发愿的重要。如果能志求无上妙法、学无量法门，则与阿弥陀佛此愿充分相应，往生后自然得闻一切佛法。总之，志愿大，与佛愿力相应就大；志愿小，相应就小。就如叩钟，大叩大鸣，小叩小鸣，感应恰如其分。所以，务必要随《普贤行愿品》发大愿，以广大愿力求得与弥陀愿海相应，这样做能速得成就。

“无情作佛义”：

一般人认为花草树木、水流风响是无情法，无有佛性，不能成道和转法轮。这只是执著心的看法，认为有情一类有佛性，无情不能作佛。实际上，一切诸法本来安住于法性中。当成就菩提时，情与无情，同圆种智。

领会这一妙义的前提是通达万法唯心。借助梦

的比喻来体会，梦中显现的山河大地、水流风响等相，都只是梦心所现，一一是心。同样，器世界的万法唯一是自心所现，心现为色，现为虚空，现为古今三世，现为器情万法。既是唯心所现，就都是心，青黄赤白是心，风声谷响是心，草木瓦砾是心，一切无情都是心的相分。既然都是心，随心转依为法身智慧时，心中的一切有情、无情，就都现为圆觉、涅槃、一切种智。所以，阿弥陀佛作佛时，从佛如来藏心所现的净土庄严海，一尘一毛、一花一水，都是佛的智慧、佛的法身，都圆明具德，具足果觉妙用。以此原因，极乐道场，菩提树能清净六根，风吹树枝，水动作响，都能演说妙法，无一物不是佛身，无一物不转法轮。（而且都具足“自然”妙德，如如意宝，随欲赐予所需，因此能随净土菩萨所欲闻法，自然宣演，在无分别、无造作中，任运作佛事业。）

第四十七 即得不退转地愿

【设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，他方国土诸菩萨众

闻到我的名字，不能得至不退转位，我就不取正觉。

法藏菩萨观见十方国土中有的菩萨在修行佛道时，半途而废，而有的菩萨能到达不退转位，因此怜悯半途而废的菩萨，立下此愿。

南本《涅槃经》说：有无量众生发起菩提心后，见有少许违缘，就开始退转菩提，如同水中的月亮，水一波动，就动荡起来。

比如舍利弗尊者发菩提心，在六十劫中行菩萨道。当他即将度过布施度时，遇到一个乞丐，向他乞讨眼睛。舍利弗挖出一只眼睛给他。乞丐得到眼睛，用鼻子嗅了嗅，就扔在地上用脚踩。舍利弗想：这样恶劣的人，真难度化，不如调伏自心，早脱生死。在他生起这个想法之后，就从菩萨道中退出，沉沦在六道中。

《十住菩萨断结经》中，舍利弗尊者自述：我往昔或者从初住位进修到五住位，之后又退回初住，然后又从初住重复修到五住、六住，这样经过有六十劫，始终修不到不退转位。又经上说，有菩萨在大通佛时期发菩提心，由于退缘大，导致尘点劫来堕在声闻位。所以《涅槃经》中说：“鱼子菴罗花，

菩萨初发心，三事因中多，及其结果少。（鱼肚子里的鱼子，数量非常多，但能长成鱼的却很稀少；菴罗树的花很多，能结成果的也很少；初发菩提心的菩萨很多，能成就的却很少。）”

据《宗门武库》记载，宋朝海印信禅师，经常受一个姓朱的官员供养。有一天，朱家的人见信长老进入内屋，这时朱家恰好生了一个女孩。朱家派人去海印寺视探，得知信长老恰好在女孩出生时圆寂。当时这件事整个杭州城都知道。

到女孩满月时，圆照本禅师来朱家探望，让人把女孩抱过来看。女孩一见就笑，禅师说：“信长老，你错了也！”女孩就哭起来，然后死去。

《龙舒净土文》记载，宋朝草堂青禅师在生之时，有个曾家妇女，供养过他斋饭和衣物。草堂青感恩她，说：“老僧将来给夫人做儿子。”

有一天，曾家的这位妇人生下一个男孩，当派人去看草堂和尚时，发现他已经坐化。生下来的孩子，就是曾鲁公。因他前世出家为僧，修福修慧，所以少年登科，五十岁时做了宰相，但离佛法却很疏远。

又如南宋宰相秦桧，前生是雁荡山的僧人，以前世的修持，这一世做了宰相，但他收受金人的贿赂，事事为金国谋划，杀害了金国畏惧的名将岳飞。不与他同谋的官员，要么被他贬官流放，要么被他杀害。他死后堕入地狱。老百姓的怨恨没办法消，就用面做成两个条，代表秦桧和他夫人，一起油炸吃掉，又用铁铸成秦桧夫妇的像，跪在岳坟之前，凡是来祭拜岳坟的人，都用木板痛打他们，还往他们身上撒尿来泄恨。

还有一则事例，清朝乾隆嘉靖年间，有三个出家人一同参禅，死后，一个生在江苏，叫彭文章；一个生在云南，叫何桂清；一个生在陕西，叫张费。其中只有彭文章记得前生之事。

后来，彭进京考试，见到何桂清和张费，就说起他们前生做出家人参禅的事。两个人不记得前生，却和彭文章一见如故，结成莫逆之交。这次考试，彭文章中了状元¹²，何桂清中了榜眼¹³，张费中了传胪¹⁴。

后来彭文章做了主考学台，但非常好色，最后

¹² 状元：殿试的第一名。

¹³ 榜眼：殿试的第二名。

¹⁴ 传胪：进入殿试的考生。

老死家中。何桂清当南京制台，洪秀全造反时，丢了南京城，被皇帝问罪处死。张费给咸丰皇帝教过书，回回要造反时，把他骗去杀死了。

印光大师说：这三个人都不是平常的僧人，可惜不知道求生西方，虽然得了一点世间洪福，但两个人不得善终，彭文章竟然还贪著女色，恐怕来世更不如这一生。

“不退转”，是指所修的功德善根只增进而不退失。在五浊恶世，一般人单凭自己的力量修行，要达到这种地位，有相当的难度。其原因：五浊恶世中，凡夫内在有无数的烦恼种子，外在有种种引生贪嗔的境缘，在内因外缘和合时，烦恼就会立即现行，导致屡屡退转。像海印信、草堂青，都是当时大名鼎鼎的宗匠，但他们和在家人交往过密，动了世间凡情，就投生在对方家中做儿做女，后一世不如前一世。所以，“登不退地”谈何容易！哪怕起一念世间贪染，也要生死轮转。

秦桧更是三世怨的典型。印光大师说他以多年的禅定工夫，后世做到宰相，一被金人的贿赂所迷，就成了香臭、好歹、忠奸不知的痴呆汉。遭致后人

打他的像、尿他的像、炸他的身，千百年来，一直如此。秦桧一世修行，二世享福造业，三世堕地狱受苦，退堕得非常厉害。

从以上的举例就知道，修行人在没有登不退地期间，在轮回中的处境是很危险的，今天是出家人修梵行，明天就可能还俗成家；今生好不容易修行开悟，隔世又可能变成“悟后迷”，对佛法蒙昧无知。所以，只要没登上不退地，就生死有份、恶趣有份。修行人全力以赴要达到的第一关，就是得不退地，过了这一关，才有不堕落的保证。

阿弥陀佛因地正是见到无数修行精进的菩萨，因为障缘纷至沓来，而退转堕落，多生不能证果，因此怜悯退转的菩萨，立下此愿，让闻到佛名的菩萨，都证到不退转地。

龙树菩萨在《十住毗婆沙论》中说：“若人疾欲至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。”《阿弥陀经》云：“若有人已发愿、今发愿、当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。”所以，闻到阿弥陀佛名号，能够信愿持名，就会得到不退转。

问：为什么信愿持名就能得不退转呢？原因是，不退转的功能已摄在名号中，一称名号，名义不分离，故能得到不退转。此处，“名义不离”是要点。道绰禅师在《安乐集》中讲过两个比喻，第一个比喻：一般被狗咬了，用加热的虎骨敷在伤口上，就能痊愈。没有虎骨，用手按摩，口里念：“虎来！虎来！”也能痊愈。此处，当心正念“老虎”名字时，意境中就有老虎的义，也就能起到虎骨的作用。

第二个比喻：扭伤了脚的人，把加热的木瓜枝条敷在伤口上，就会好；没有木瓜，把手弄热，按摩受伤部位，口中说：“木瓜！木瓜！”也能好。这也是在念“木瓜”的名字时，心中现有“木瓜”的义，因此能起到“木瓜”的作用，这都是唯心变现的妙谛。世间名字尚能如此，何况佛的万德洪名！佛把万德统摄在名号当中，一称名号，名义不离，当时就在心中获得真实功德。所以，如果大家有真信切愿，在至心执持名号时，名号所摄不退转的功能就持续地发生作用，因此信愿持名能得不退转。

这就像有一种能使人飞升的仙丹，服入人体之后，仙丹的药力就无欺地起作用，让人飞腾起来。

飞的人自己并没有飞行的能力，但依仗仙丹的药力，就出现了这种能力。像这样，以佛的愿力和无量功德所成的名号，本身就具有使人得不退转的妙力，念佛人信愿持名时，名号的妙力就在念佛人的心中出现，就在他心的深处作加持，使他获得不退转。

第四十八 即得诸忍究竟愿

【设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至第一忍第二第三法忍，于诸佛法不能即得不退转者，不取正觉。】

法藏菩萨发愿：若我成佛，他方世界的菩萨众闻信我名，不能当即获得第一、第二、第三法忍，于种种佛法，不能即时获得不退转，我就不取正觉。

这也是怜悯菩萨不能证得三种法忍，而建立此愿。

文中所说的三忍，即音响忍、柔顺忍和无生法忍。《净影疏》云：“寻声悟解，知声如响，名音响忍；舍诠趣实，名柔顺忍；证实离相，名无法忍。”以下逐一解释：

一、闻圣法而了悟诸法皆如谷响，空无自性，名为音响忍。

观察：有一空旷山谷，随着声音而传出回响，正当显现回响时，了无实体，完全是现而空的。

反面观察，如果回响有实体，应有安住之处。但在山谷的任何处寻找，都得不到它的实体。又观察，如果回响有实体，从何处来？从虚空中来？从山谷里来？还是从呼叫声来？如果从虚空中来，虚空中应有回响的实体，这样应成在没有呼叫声和山谷等时，也能在虚空中听到回响，实际上单以虚空是不会出现回响的。如果从山谷里来，山谷里应当有回响的实体，也应成能在山谷中听到回响，但不向山谷呼叫听不到任何回响。如果从呼叫的声音中出现，声音中应当有回响，但是口对着地面呼叫时，并不见传出回响。

可见，虚空、山谷、声音这三处都没有回响，三处合起来也决定没有回响，就像一粒沙子中没有油，多少粒沙子合起来也决定没有油一样。

这样就发现，回响是无实有的法，它实际上是以呼叫、山谷、虚空这三缘和合，无而显现的法，所以没有任何来处、住处和去处。

这样类推观察内外诸法，就会了达诸法都现而

无实有。像一切水以湿为性，一切风以动转为性，一切法以空为性，都是无而显现。了悟此理，就是“得音响忍”。

二、舍诠趣实，名柔顺忍。

“诠”：能诠真实义的教法文字；“实”：教法所诠的实相。教法如指，实相如月，以教法指示实相，如以手指指示空中的月亮。“舍诠趣实”：舍开言诠，直趣实相，就像见真月后舍开手指直接看着真月一样。所以，首先是“以手指月”，然后是“见月舍指”，舍开虚假的教法文字，不再执“指”为“月”。教法是用来指示实际的方便，见到实际后，“舍诠趣实”，叫做“得柔顺忍”。

三、证实离相，名无生法忍。即证入实相而离一切相，称为“得无生法忍”。

对于上述三忍所在的位次，古来的注经家判法多有不同。很多注解把第三忍解释为八地境界，根据是《宋译》的经文：“闻我名号，证无生忍，成就一切平等善根，住无功用，离加行故，不久令得阿耨多罗三藐三菩提。”经中明显说到“住无功用”，所以是指八地之上；“不久令得阿耨多罗三藐三菩

提”，意即速疾成佛。

弥陀名号的方便力用

我们要体会到阿弥陀佛的悲心，要普度包括三恶道在内的一切众生。那么，要完成这一平等普度的愿望，就需要用最简单、最容易的方法。

比如过河，如果只有很细的一条钢丝，没经过专业训练的人是过不去的，一般人即使练一辈子，也不一定会走钢丝，因此大多数人只能呆在河边走不过去。如果是一座很宽的大桥，任何人就都可以走过去，连跛子、盲人都可以过去。阿弥陀佛因地发愿普度下至蛄飞蠕动在内的众生，要造一座什么样的桥？是造钢丝桥吗？如果造“钢丝桥”，业力凡夫就走不过去，这样，自己累劫修行的成果和专为众生建立的殊胜净土就等于虚设了。因此，阿弥陀佛就用“称名”这个方便中的第一方便，来让一切众生都能速达涅槃彼岸。

这是最容易、最简单的法，不需要做其它什么，只要能开口念“南无阿弥陀佛”就可以。这样，下至鸚鵡、八哥鸟都可以念。不然条件高了，就少有人能做到。

所以，阿弥陀佛因地发愿要设立最简易、最大众化的法，谁都能修的法。这就像构造复杂的电视机是科学家发明的，但不懂科学的老人或小孩只要一按开关，复杂的线路就开始运作，播放各种画面。当初设计电视机的思路，是要达到让任何不懂电子学的人都能使用，让电视普遍进入千家万户，得到最广泛的应用，而不是要制造成只有少数人能享用的机器。同样，阿弥陀佛以大慈悲心用最简单的持名念佛这一法，来救度最为广泛的众生，得到究竟的成就。

其次要体会到，这是极圆满、广大之法。佛以大悲心、大愿力，把无量功德摄集在名号中，让一切持佛号的众生受用。所以持名就能圆成一切功德。莲池大师说：“越三祇于一念，齐诸圣于片言。”意思是说，在一念中能越过三大阿僧祇劫的修行，在六个字里能证齐圣者的功德境界，法门极为圆顿。

在四十八愿中，处处可见阿弥陀佛以名号作为度生的方便，如称名得不退转，得无生忍，得陀罗尼，得清净、解脱、普等三昧，得男身，得诸根具足，得人天恭敬，得修梵行，得富贵，得净障，得开慧，得往生，得成佛，总之，一切都能得。藕益

大师说：“念得阿弥陀佛熟，三藏十二部极则教理，都在里许。千七百公案，向上机关，亦在里许。三千威仪，八万细行，三聚净戒，亦在里许。”所以，一名统摄万法，一名圆具万德，一切功德都摄在其中。

世间人对各种药物了解得多，对药物的功能比较清楚，因此就对它非常有信心，一生病马上买相应的药吃，但有的念佛人对无价之宝的佛号并没有这么深的信心，念佛号的意乐提不起。其中的原因就是 对佛号了解得太少、太浅，认识很不足够，不知道弥陀名号是佛的果觉，是万应灵丹、无价宝王，是万德之名，不可思议，上至十地菩萨以自力也难以了知其中摄有多少功德。

藕益大师在《弥陀要解》中说：“一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世，所得之阿耨多罗三藐三菩提法，今以此果觉，全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界，唯佛与佛能究尽，非九界自力所能信解也。”从佛圆圆果海中流现的六字洪名，实际上与佛的果海不二，它就是佛的果觉、佛的智慧，因此说名号即是阿耨多罗三藐三菩提。也因此在一念称名时，佛的果觉就在心中显现，这叫“因果同时”，如同在

莲花开放时，就有莲蓬在里面。

所以，闻到弥陀名号的人，只要能至诚持念，就能摄取到一切功德。这是一笔巨大的资源，就看你愿不愿意摄取，愿意摄取，就能得到；又像一桌美味佳肴，愿意吃，就都能吃到；又像进入一座宝山，有手就能随意摄取宝物，信心就像手，就看对阿弥陀佛名号有没有足够的信心。

有一个故事讲，一个山洞中藏有无量珍宝，没有其它办法能打开它，只有对着门喊“阿里巴巴”，山洞就自动开启。所以谁能喊“阿里巴巴”这四个字，谁就能进入山洞，成为大宝藏的拥有者。

现在这一句六字洪名，就是开启极乐世界大门的钥匙，开启无量佛法功德宝藏的钥匙，智慧、辩才、三昧、神通、相好、陀罗尼、无生忍、正定聚，无量无边的功德海都从这里流现，摄集无数佛国精华的极乐净土就从这里显现，这是无上的方便。（这是佛心与众生心如何相应的问题。一念万德洪名，佛功德就源源不断地融进心里。或者说，一拨动这个密码，就能入于佛的功德海中，所以是无上方便。）

结束语

总结四十八愿内容，可以得出结论。阿弥陀佛一乘愿海是从佛的大智慧、大慈悲中流现的大秘密藏、大功德藏、大方便藏、大总持法，能赐给众生从暂时到究竟的一切利益、一切安乐、一切成就。依仗这个无与伦比的一乘悲愿之海，众生如来藏本具的恒沙功德全部会开显出来。长寿达到的是无量寿；神通达到的是极广大的神通；智慧达到的是无尽智慧；相好达到的是一切相好；事业达到的是尽法界、虚空界利乐有情的事业。

阿弥陀佛以大慈悲心一切都为众生设计好了，这何只是慈母心肠。世间的母亲会替孩子设计未来，上什么样的学校、读什么样的专业、成哪种人才、成就怎样的事业，但最多只是考虑短短一生几十年的微小之利。而阿弥陀佛以大悲眼观照尽法界的一切众生，发下四十八大愿，把怎样实现暂时和究竟安乐的一切方面全部设计好了，一整套全部给众生弄好了。现在关键就看一个人对佛有没有真实信心，能不能以诚心修阿弥陀佛的法门，在任何情况下，不动摇、不改变，坚持到底。这样来修，就决定横超三界，直登净土，入不退地，速疾成佛。

这个无上的法门得之不易，是我们多生累世修积广大福慧资粮的结果。希望大家珍惜并勤修阿弥陀佛的法门，在这一生报尽之时，顺利面见弥陀慈父，一刹那间即得往生极乐世界。

最后把这次讲闻四十八愿的功德，回向给法界一切众生，都速疾往生阿弥陀佛极乐世界，最终成就无上佛果。

尚未定稿 请勿翻印

思考题

- 1、法藏比丘为什么要发愿、修行，建立极乐世界？
- 2、法藏比丘发愿国中无有恶道众生，但极乐世界有鸚鵡、舍利等鸟类，这是为什么？
- 3、为什么极乐世界的天人不堕三恶道？
- 4、法藏比丘为什么要发愿国中天人形色无有好丑差别？
- 5、法藏比丘发愿国中天人都能具有宿命通，此宿命通与阿罗汉的宿命通有何差别？
- 6、修净土的人没有专门修天眼通，为什么一往生到极乐世界的自然就具足这样广大的神通？
- 7、法藏比丘发愿国中天人皆得见他心智通，这一愿有何重要意义？
- 8、法藏比丘发愿国中人具有不可思议的宿命通、天眼通、天耳通、他心通、神足通，这与成佛有什么重要联系？
- 9、法藏比丘为什么要发愿国中天人不起想念贪计自身？
- 10、什么叫正定聚？围绕这一点比较娑婆世界修行

和在极乐世界修行的不同。

- 11、法藏菩萨为什么要发寿命无量愿？
- 12、为什么法藏菩萨发愿国中天人寿命无能限量？
- 13、为什么法藏菩萨发愿国中天人下至不闻不善之名？
- 14、法藏菩萨发愿成佛后十方世界无量诸佛都称赞自己的名字，这有什么重大意义？
- 15、什么是至心？
- 16、为什么谤法罪比五逆无间罪还严重？
- 17、为什么法藏菩萨要发愿在念佛人临终时与大众围绕现在他面前？
- 18、什么叫系念？什么叫至心回向？
- 19、三十二相的作用是什么？为什么本需修一百劫才能成就的相好，在往生的一念间就圆满得到？请由此体会净土法门的殊胜性？
- 20、解释第二十三愿：
设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来。

开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

- 21、法藏菩萨发愿：设我得佛，国中菩萨，请由此愿体会极乐世界菩萨修行的殊胜性。